الحر سرح عے غرح [?]

۹۲

۴

۱- شرح ایساغوجی ۲- حساب الاحسا [?]

[illegible]

ولام الطرح والا فام قوله تعالى ان كاد ليضلنا بحون طرحه ومثله عيسى
ان يكون ردف لكم يعني ردفكم ولام عن مثل قولك ليستغط كفيه
لكفيه اي عن كفيه ولام على مثل قولك سقط للوجه لي اي على الوجه قال
الله تعالى يخرون للاذقان سجدا اي على الاذقان والله تعالى اعلم

مم م

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نور قلوبنا بنور التصور والتصديق ووفقنا العروج
الى معارج الحق بالتحقيق وارسل الانبياء عليهم السلام ليكونوا هاديين
لجميع الانام لا سيما افضل البشر على الاطلاق المبعوث لتتميم
مكارم الاخلاق محمد المصطفى عليه وعلى آله العظام واصحابه البررة
الكرام اما بعد فقط سالني بعض احبابي ان اشرح لهم شرحا لهذه
الرسالة وابين لهم فيه ما يخطر ببالي بقدر البضاعة ثم طال الحاحهم
بالمراودة واشتغلوا اشتغالا بعد المشاردة فلما لم يكن لي عنهم
عذر توجهت ركاب النظر الى مقاصدهم وكتبت ما خطر ببالي
في مطالبهم واستخرجت الدرر من مهرة الفضلاء المتبحرين على اروا
حهم تحف الهدايا من الله الذى خلق البرايا فاخرت من سحابها

اقطار الفوايد المنطقية ما هو لايق بيراده في شرح الرسالة الاثيرية وعزمت
على هذه المرام متوكلا على الملك العلام مامورا بامره فاذا عزمت
فتوكل على الله وسايلا من الله الى مسالك الرشاد ووقاية اياي
من مهالك الظلام والفساد وان يجعل عاقبة امري حسن عاقبة
ونهاية تتعلق خير نهاية ومنه التوفيق والاستعانة وعليه التوكل
في البداية والنهاية وهو حسبي ونعم الوكيل قال نحمد الله على
توفيقه اقول لما انعم الله عليه بافاضة النفس الناطقة وكان الله
سبحانه وتع متصفا بالصفات الفاضلة مولى النعم الكاملة فهو المستحق
للحمد بهذه الاعتبارات وكان شكره واجبا ناسب تصدير
الرسالة بالحمد اداء الحق شيء من ذلك ان كان الحمد ايضا من الالاء
والحمد هو الثناء باللسان على قصد التعظيم سواء تعلق بالنعمة او
غيرها والفرق بين الحمد والشكر واشتملا فيما عند المحققين فمذكور
في بعض مصنفاتنا والله اسم للذات الواجب الوجود المستحق
لجميع الصفات ولهذا قال نحمد الله دون الخالق والرازق الى
غير ذلك مما يوهم اختصاصه بوصف دون وصف وتقديم الحمد
باعتبار انه اهم نظرا الى كون المقام مقام الحمد ولان التخصيص
لازم للتقديم غالبا كما قال الله تع اياك نعبد واياك نستعين معناه

2

تخصيصك بالعبادة والاستعانة ونجعلك من بين الموجودات
مخصوصا بذلك لا نستعين ولا نعبد غيرك ومن كان كذلك
فطوبى له وحسن ماب ولهذا يقدر الفعل المحذوف في بسم الله موخرا
او نقيدها مع الاختصاص الاهتمام لان المشركين كانوا يبدون بالتيمم
فيقولون باسم اللات والعزى فقصد المومن الموحد تخصيص اسم
الله بالابتداء للاهتمام به والرد عليهم لا يقال على هذا يلزم ذلك
في اقرا باسم ربك لانا نقول نعم ولكن الامر هنا هو القراءة لانها
اول سورة نزلت فكان الامر بالقراءة اهم واولى باعتبار هذا العا
رض وان كان ذكر الله تع اهم في نفسه على ما صرح به صاحب الكشاف
والهداية هي سلوك طريق يوصل الى المطلوب وتقابلها الضلالة
وقيل هي وجدان ما يوصل الى المط وهو بهذا المعنى اعم والهداية قد
تطلق على الدلالة على ما يوصل الى المط وهي بهذا المعنى تقابلها الا
ضلال وما وقع من الحشو والتطويل بعض الشراح لا يلتفت اليه والالهام
القاء المعنى بطريق الفيض والحق هو الحكم المطابق للواقع يطلق على
الاقوال والعقايد والاديان والمذاهب باعتبار اشتمالها على
ذلك وتقابله الباطل واما الصدق فقد شاع في الاقوال خاصة
وتقابله الكذب وبعض المحققين فرق بينهما بان المطابقة تعتبر

فى الحق من جانب الواقع وفى الصدق من جانب الحكم بمعنى صدق الحكم
مطابقة له قال ونصلى على نبيه اقول لما كان استفاضة المطالب
واستفادة المآرب مبنية على مناسبة ما بين المفيض والمستفيض و
الملائمة ما بين المفيد والمستفيد وجب التوسل فى ذلك بمتوسل
ذى جهتين ليستفيض بجهة لقربه عن الواجب الوجود ويفيض بجهة
تاويه عن المطالب وذلك هو الرسول صلى الله عليه وسلم
لان كل سعادة واصلة الينا بواسطة الرسول صلى الله فلا جرم
اردف حمد الله تعالى بالصلوة على النبى كما هو داب سائر المصنفين
وال الرجل اهله واصله اهل الا ان تصغيره اهيل واستعماله مخصوص
بذوى البيوتات الشريفة فان قيل فعلى هذا ينبغى ان لا يصح
ان يقال ال فرعون وليس كذلك لوروده فى كلام الله تعالى فى مواضع
كثيرة فى الجواب ان المراد بذوى البيوتات اهل البيت الشريف
واولو الخطر العظيم اعم من ان يكون فى الدنيا او فى الاخرة فلا يرد ما
ذكرتم قال اما بعد اقول هو اقتضاب من جهة الانتقال
من الحمد والثناء الى كلام آخر من غير رعاية ملائمة بينهما لكنه يشبه
التخلص حيث لم يات بالكلام الآخر بغتة من غير قصد الى ارتباط
وتعليق بما قبله بل قصد نوعا ما من الربط على معنى مهما يكن من شىء

من حد منا فاراد ان يشير الى تقسيم اللفظ الى ما هو ينقسم اليه واللفظ
ما يتلفظ به الانسان او فى حكمه مهملا كان او مستعملا وتقسيمه انه اذا كان
دالا على معنى بالمطابقة لا يخ من ان يقصد بجزء منه الدلالة على
جزء المعنى اولا فان كان الثانى فهو المفرد اعم من ان لا يكون له جزء
دال على معنى ولكن لا يدل على معناه او يكون له جزء او يكون له جزء دال
على معنى ولكن لا يكون ذلك المعنى جزء المعنى المقصود لكن لا يكون من اللفظ
له جزء دال على جزء المعنى المقصود لكن لا يكون دلالته مقصودة وحد
انه لفظ لا يراد بالجزء منه على جزء المعنى دلالة كالانسان فان الالف
والسين لا يدلان على جزء المعنى وانما قدمه على المركب وضعا
لتقدمه عليه طبعا والذكى يعلم ان مخالفة الاول للثانى لحن عندهم
وان وقع مخالفة كما فعلوا يكون لعلة فان كان الاول فهو مركب
وحده انه لا يكون كذلك اى قصد بجزء منه الدلالة على جزء معناه
كرامى الحجارة فان الرامى مقصود الدلالة على الجسم المعين رمى منسوب
الى موضوع والحجارة مقصودة الدلالة على الجسم المعين والكل معنى
رامى الحجارة فلا بد هنا من اربعة الشرائط ١ ان يكون للفظ جزء و ٢
ان يكون لجزئه دلالة على معنى و ٣ ان يكون ذلك المعنى جزء المعنى
المقصود ٤ ان يكون دلالة جزء اللفظ على جزء المعنى مقصودة واذا

تاملت فيما بينا لك اتفاقا علمت انه يخرج على عن حد المركب اربعة
اشياء ١ ما لا يكون له جزء اصلا كهمزة الاستفهام ٢ ما يكون له جزء دال
ولكن لا يكون له دلالة على معنى كزيد ٣ ما يكون له جزء دال على معنى
لكن ذلك المعنى لا يكون جزء المعنى المقصود كعبد الله علما ٤ ما يكون
له جزء دال على جزء المعنى المقصود ولكن لا يكون دالا على المقصود كالحيوان
الناطق اذا سمي به شخص انساني والمفرد اما كلي [illegible] كل واحد من
المفرد والمركب اراد ان يشير الى تقسيم اللفظ المفرد والضابطة ان
مفهوم المفرد لا يخلو من ان يكون نفس تصوره من حيث انه متصور مانعا
من وقوع الشركة او لا فان كان الاول فهو الجزئي كزيد وان كان
الثاني فهو الكلي كالانسان اما تسمية الثاني بالكلي فلان الكلي جزء
للجزئي غالبا كالحيوان فيكون الجزئي كلا وكلية الشيء انما تكون بالنسبة
الى الكل فيكون ذلك الشيء منسوبا الى الكل والمنسوب الى الكل كلي
وقس عليه الجزئي واعتبار الكلية والجزئية بالذات في المعاني
واما الالفاظ فقد تسمى كلية وجزئية بالعرض تسمية للدال باسم المدلول
قال والكلي اما ذاتي اقول لما وقع الاشارة على ان الكلي
اضبط الابواب وافيدها وانهم لا يبحثون من الجزئيات لعدم
انضباطها وتغيرها صار نظر المنطقي مقصورا على بيان الكليات

كالفرد

٤

واذا قد عرفت هذا فشمول الكلي اذا نسب الى ما تحته من الجزئيات الحقيقية
او الاضافية لا يخلو من ان يكون اما نفس ماهيتها او داخلا فيها او خارجا
عنها والاول والثاني ذاتيان والثالث عرضي فالاول يسمى نوعا
كالانسان واما الثاني فاما ان يكون تمام المشترك بين الماهية و
مشاركاتها فيه او لا والاول يسمى جنسا كالحيوان والثاني فصلا
كالناطق والحساس واما الثالث فسياتي تقسيمه وامثلته ثم النوع لا يخلو
اما ان يكون متعدد الاشخاص في الخارج او لا فان كان الاول فهو المقول
في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية فان جمع السائل بين شيئين
او اشياء في السؤال كان طالبا لتمام ماهياتها وتمام ماهياتها انما تكون
تمام ماهية المشترك بينها ولما كان النوع هو المتعدد الاشخاص كالانسان
مثلا تمام ماهية كل واحد من افراده فاذا سئل عن زيد مثلا بما هو كان
الجواب الانسان لانه تمام ماهيته واذا سئل عن زيد وعمرو بما هما
كان المقول في الجواب الانسان لانه تمام ماهيتهما المشترك ايضا فيكون
الانسان مقولا في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية معا على
سبيل منع الخلو والجمع وان كان الثاني وانحصر نوعه في شخص واحد
كالشمس كان مقولا في جواب ما هو بحسب الخصوصية المحضة ولا فرد
آخر له في الخارج يجمع بينهما فيه حتى يكون تمام ماهية المشترك بينهما

وان تحققت ما تلونا عليك فنقول رسم النوع بانه كلي مقول على
كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو فيا الكلي
جنس لشموله سائر الكليات وقوله مقول على كثيرين ليدخل النوع
المتعدد الاشخاص وقوله مختلفين بالعدد دون الحقيقة ليخرج الجنس
فانه مقول على كثيرين مختلفين بالحقايق وبقوله في جواب ما هو يخرج
الثلاث الباقية اعني الفصل والخاصة والعرض العام وهذا ظاهر
وفي هذا المقام نظر وهو ان لفظ الكلي في التعريف لغو لا طايل تحته
لحصول الغنية عنه بقوله مقول على كثيرين على ما لا يخفى واعلم انهم
رسموا الجنس بانه كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقايق في جواب
ما هو كما هو عبارة الكتاب فقوله كلي لا طايل تحته وقوله مقول
على كثيرين ليشمل الكليات الخمس وقوله مختلفين بالحقايق يخرج النوع
والفصل والخاصة وقوله في جواب ما هو يخرج العرض العام قال
واما غير مقول في جواب ما هو اقول ان كان الذاتي غير مقول (اي جوابه وهو ما مقول)
في جواب اي شي هو في ذاته فهو الفصل قوله وهو الذي الخ
اي المقول في جواب اي شي هو في ذاته اي في حقيقته يميز الشي
عما يشاركه في الجنس قوله وهو الفصل هذا الضمير راجع الى الذي
ولو قال او في الوجود لكان التعريف اشمل اللهم الا ان يقال اكتفى با

الجنس بناء على بطلان تركب الماهية من امرين متساويين كما تقرر
بطلانه واثبت بالدليل في المطولات وللقايل ان يقول
فعلى هذا كان اللازم عليه ان لا يذكر الجنس ايضا قوله ذلك
اي ما يميز الشي عما يشاركه في الجنس كالناطق وكذا الحساس بالنسبة الى
الانسان فان الاول يميز الانسان عما يشاركه في الحيوان وعن
غيره كالبقر والفرس وغيرهما والشجر والحجر وغيرهما والثاني يميزه
عما يشاركه في الجسمية والنمو فقط لا عن المشاركات الحيوانية فاذا
سئل عن الانسان او عن زيد باي شي هو في ذاته كان الجواب
الناطق او الحساس وتم لان السايل باي شي انما يطلب ما يميز
الشي في الجملة فكل ما يميز الشي في الجملة يصلح للجواب قوله ويرسم اي
الفصل بانه كلي يقال على الشي في جواب اي شي هو يخرج النوع
والجنس والعرض العام لان النوع والجنس يقالان في جواب
ما هو لا في جواب اي شي هو والعرض العام لا يقال في جواب
اصلا وبقوله في ذاته اي في جوهره يخرج الخاصة لانها وان كانت
مميزة للشي لكن لا في جوهره وذاته بل في عرضه وانما يقال الخاصة
في جواب اي شي هو في عرضه وللقايل ان يقول السايل باي شي
هو في ذاته ان طلب مميز الشي عن جميع اغياره لا يكون مثل

الحساس فصلا للانسان لانه لا يميزه عن كل ما سواه وان حاول
المميز في الجملة سواء عن كلها سواه او عن بعضها فالجنس ايضا مميز
في الجملة فيجب ان يكون صالحا للجواب فلا يخرج عن الحد فلا يكون
على هذا التقدير تعريف الفصل مانعا والجواب ان المراد الشي
لكن لا نكتفي في جواب اي شي هو بالمميز في الجملة بل لا بد مع كونه كذلك
من ان لا يكون ذلك المميز تمام المشترك بين الشي ونوع اخر فالجنس
خارج عن الحد ويؤيد هذا الكلام قولنا في اول الباب اعني تقسيمنا
الكلي الى الاقسام الثلاثة الى نفس الماهية والداخل فيها والخارج عنها
ثم قولنا واما الثاني فاما ان يكون تمام الجزء المشترك بين الماهية
ونوع اخر مشاركا لها فيه اولا والاول هو الجنس كالحيوان والثاني هو الفصل
كالناطق والحساس فالفصل اعم من ان لا يكون مشتركا اصلا او يكون
بعضا من تمام المشترك مساويا له فتحصل تعريف الفصل انه كلي ذاتي
لا يكون مقولا في جواب ما هو ويميز الشي في الجملة فلو فرضنا ماهية
مركبة من امرين متساويين او امور متساوية كما هي الجنس
العالي كالجوهر مثلا والفصل الاخير مثلا كان كل منهما كالناطق
فصلا لها لانه يميز الماهية تمييزا جوهريا وستعرف في صماخيك بسبب
كون هذه التعريفات رسوما لا حدودا ان شاء الله قال واما

العرضي

6

العرضي اقول قسم من اقسام الكلي العرضي وقد عرفت في القسمة بانه ما يكون
خارجا عن الماهية واعلم انه اما يمتنع انفكاكه عنها اولا فان كان الاول
فهو العرض اللازم كالفردية للثلاث فان كان الثاني فهو العرض المفارق
وهو اما سريع الزوال كحمرة الخجل وصفرة الوجل واما بطيء الزوال كالشيب
والشباب وقيل هذا التقسيم ليس بحاصر لان العرض المفارق هو ما لا
يمتنع انفكاكه عن الشي وكل ما هو كذلك لا يلزم ان يكون منفكا حتى
ينحصر في سريع الانفكاك وبطيئه لجواز ان لا يمتنع انفكاكه ويدوم له وفيه
نظر اما اولا فلان العرض المفارق هو الذي يفارق وينفك واما
ثانيا فلان هذا احتمال لا يسبق الى الوهم ولا يوجد له مساغ في عبارات
القوم واستعمالاتهم فلا اعتداد به ثم كل واحد منهما اي من اللازم والمفارق
اما ان يختص بحقيقة كالانسان واما ان لا يختص بها بل يعمها وغيرها فهو
العرض العام كالماشي بالقوة او بالفعل فانه شامل للانسان وغيره فان
قلت لم قدم الاول في الذكر مع ان الثاني اشمل فهو افضل قلت لان
القيد في تعريفه وجودي بخلاف الثاني واذا انتقش هذا على صحيفة
خاطرك فنقول رسم الاول بانه كلي مقول على افراد حقيقة واحدة
فقط قولا عرضيا فقوله فقط يخرج الجنس والعرض العام وهذا ظ وقوله
قولا عرضيا يخرج النوع والفصل وهذا ظ ايضا والثاني بانه مقول على

افراد الحقايق مختلفة قولا عرضيا فقوله حقايق مختلفة يخرج النوع والفصل
والخاصة قوله عرضيا يخرج الجنس والضابطة في انحصار الكليات الخمس
التي سبق ذكرها ان الكلي اما ان يكون تمام ماهية ما تحته من الجزئيات
او داخلا فيها او خارجا عنها والاول هو النوع سواء كان متعدد الا
شخاص اولا والثاني اعني الداخل في الماهية اي الجزء منها اما ان يكون تمام
المشترك بين الماهية ونوع اخر اولا الاول الجنس والثاني الفصل واما
الثالث فاما ان يختص بافراد حقيقة واحدة اولا الاول الخاصة
والثاني العرض العام وانما كان هذه التعريفات رسوما للكليات
لجواز ان يكون لها ماهيات وراء تلك المفهومات ملزومات
مساوية لها بحيث لم يتحقق كونها ماهيات اطلق عليها الرسم وهو بمعزل
عن التحقيق لان الكليات امور اعتبارية اي اصطلاحية حصلت مفهو
ماتها اولا ثم وضعت اسماؤها بازائها فليس لها ماهيات ومعان غير
تلك المفهومات فيكون هي حدودا لها على ان عدم العلم بانها حدود
لا يوجب العلم بانها ليست حدودا فلا يوجب العلم بانها رسوم
فكان المناسب ذكر التعريف الذي هو اعم وحاصل الكلام في هذا
المقام انه يمكن ان يكون هناك ماهيات الكليات ملزومات مسا
وية لهذه المفهومات فالمفهومات المذكورة لوازم والتعريف باللازم

رسم

رسم على ما ننبهك في حواشيك في التعريفات بعيد هذا ان شاء الله تع
هذا ما وعدناك من قبل قال القول الشارح اقول الشيمة جرت
على انهم يسمون الموصل الى التصور قولا شارحا لتركبه غالبا ولشرحه
ماهيات الاشيا والى التصديق حجة اذ بها يغلب المستدل على الخصم
ويهتدي الى المط واعلم انه لا بد من ان يكون القول الشارح حدا
او رسما وكل منهما اما تام او ناقص فهذه اربعة اقسام فالحد التام هو
الذي متركب من الجنس والفصل القريبين والحد الناقص هو الذي
يكون التعريف بالفصل وحده ان جوزنا التعريف بالمفرد او به او
بالجنس البعيد والرسم التام هو الذي تركب من الجنس القريب
والخاصة والرسم الناقص هو الذي يكون التعريف بالخاصة وحدها
كما هو مذهب بعض او بها وبالجنس البعيد او بعرضيات تختص جملتها
بالمعرف وان لم يختص كل واحد واذ قد عرفت حد كل واحد منها
فنحن نذكر امثلتها ثم وجه تسميتها على سبيل اللف والنشر على
الترتيب كقولنا الانسان حيوان ناطق وقولنا الانسان ناطق
او جسم ناطق وكقولنا الانسان حيوان ضاحك وكقولنا الا
نسان ضاحك او جسم ضاحك او ماش على قدميه عريض الاظفار
بادي البشرة مستقيم القامة ضاحك بالطبع اما كون الاول

حدا فلانه هو المنع لغة وهو الاشتمال على الذاتيات مانع عن دخول
الاغيار الاجنبية فيه واما تاما فلذكر الذاتيات فيه بتمامها
واما كون الثاني حدا فلما عرفت انفا واما ناقصا فلذكر بعض الذاتيات
فيه وحذف البعض عنه واما كون الثالث رسما فلان رسم الدار
اثرها ولما كان تعريفا بالخارج اللازم الذي هو من اثار المعرف
كان التعريف بالاثر واما كونه تاما فلمشاكلة الحد التام من حيث و
ضع فيه الجنس القريب وقيد بامر مختص واما كون الرابع رسما فلما بينا
واما ناقصا فلما مر في الحد الناقص ولعدم مشاكلة الحد التام
واعلم ان المعرف اما ان يكون نفس المعرف او غيره لا سبيل
الى الاول للزوم كون الشي معلوما والثاني اما ~~قبل كونه معلوما~~ ان
قبل كونه معلوما
يكون مساويا او اعم او اخص او مباينا لا جايز ان يكون
اعم لقصوره عن افادة التعريف ولا اخص لكونه اخفى على ما لا يخفى
فان وجود الخاص في العقل مستلزم وجود العام وربما يوجد العام
بدون الخاص وايضا شروط تحقق الخاص ومعانداته اكثر فان كل
شرط ومعاند للعام فهو شرط ومعاند للخاص بدون العكس ولا يخفى
ان ما يكون شروطه ومعانداته اكثر يكون في العقل اقل ولا يكون
مباينا بالطريق الاولى واذا ثبت بطلان كل من المذكورات

تعين

تعين ان يكون اجلى واوضح ومساويا في العموم والخصوص فان
قيل المطلوب بالتعريف اما ان يكون معلوما اولا وايا ما كان يمتنع طلبه اما
اذا كان معلوما فلاستحالة تحصيل الحاصل واما اذا لم يكن فلامتناع
توجه النفس نحو ما لا شعور به اصلا اجيب عنه ان اريد بالمعلوم المعلوم
من كل وجه فلا نم الحصر لجواز ان يكون معلوما من وجه ومجهولا من
وجه وان اريد به المعلوم في الجملة فلا نم انه اذا كان معلوما يمتنع
طلبه وانما كان كذلك ان لو كان معلوما من كل الوجوه ولو اجيب
عن هذا الجواب بان المعلوم من وجه دون وجه يمتنع طلبه ايضا
توجيهه ما سبق انفا فان الوجه المعلوم يمتنع طلبه وكذا المجهول لامتناع
توجه الطالب نحو ما لا خطور له بالبال قطعا والحق ان الوجه هو الاول
وفي هذا المقام ابحاث كثيرة واسولة واجوبة من الجانبين مذكورة
في المطولات واذ قد عرفت هذا فنقول وجب الاحتراز في
التعريفات عن تعريف الشيء بالمساوي في الجلاء والخفاء كتعريف
الحركة بما ليس بسكون وعن تعريف الشي بما يتوقف معرفته عليه اما
بمرتبة او بمراتب والاول يسمى دورا مصرحا والثاني مضمرا كما يقال
الكيفية ما به تقع المشابهة واللامشابهة ثم يقال المشابهة اتفاق
في الكيفية وكما يقال الاثنان زوج اول ثم يقال الزوج هو المنقسم

متساويين ثم يقال المساويان هما الشيئان اللذان لا يفضل احدهما
على الاخر ثم الشيئان هما الاثنان وايضا يجب التحرز في التعريف
عن استعمال غريبة وحشية غير ظاهرة الدلالة بالقياس الى السامع الفاظ
لكونه مفوتا للغرض وعن الالفاظ المجازية والمشتركة عند خلو
المقام عن القراين قال قال القضايا اقول لما فرغ من مباحث
الشارح شرع في الحجة وانما اخرها عنه لتقدم التصور على التصديق
طبعا لكن لما توقف معرفتها على معرفة القضايا واحكامها
قدم حد القضية تقسيما وحدود بعض اقسامها عليها فالقضية
بانها قول يصح ان يقال لقائله انه صادق فيه او كاذب
فقول قول بمنزلة الجنس لشموله جميع الاقوال وقوله يصح ان يقال
الخ فصل يخرج الاقوال الناقصة والانشاءات كلها ثم القضية تنقسم
الى قسمين حملية كقولنا زيد قايم وشرطية كقولنا ان كانت الشمس
طالعة فالنهار موجود كما اشار اليه بقوله والقضية اما حملية واما
شرطية لانها اما ان يكون طرفاها وهو المحكوم عليه والمحكوم
به مفردين بالفعل وبالقوة فالقضية حملية اما موجبة ان حكم فيها
بان احدهما هو الاخر كقولنا زيد هو عالم او لا عالم واما سالبة ان حكم
فيها بان احدهما ليس هو الاخر كقولنا زيد ليس هو بعالم بخلاف

قولنا

9

قولنا زيد هو ليس بعالم فانها موجبة معدولة المحمول لان الحكم فيها ربط
السلب وفي الاولى سلب الربط لانه وقع هنالك الرابط في حيز حرف
السلب وان لم يكن الطرفان مفردين لا بالفعل ولا بالقوة فهي
شرطية كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود والجزء الاول
من حملية يسمى موضوعا والثاني محمولا والجزء الاول من الشرطية
يسمى مقدما والثاني تاليا وسياتي وجه تسمية كل في موضع كل ثم الشرطية
قسمان متصلة ومنفصلة هي التي يحكم فيها بصدق قضية او لا صدقها
على تقدير صدق اخرى فهي متصلة موجبة كقولنا ان كان هذا انسان
فهو حيوان وان حكم بسلب صدق قضية على تقدير اخرى فهي متصلة
سالبة كقولنا ليس ان كان هذا انسانا فهو جماد واما المنفصلة فهي
التي يحكم فيها بالتنافي بين القضيتين في الصدق والكذب معا
او في احدهما فقط فهي مانعة الجمع كقولنا اما ان يكون هذا الشيء
لا حجرا او هذا الشيء لا شجرا وان حكم فيها او بنفيه كذلك اما اذا كان
الحكم فيها بالمنافات في الصدق والكذب سميت حقيقية
كقولنا اما ان يكون هذا العدد زوجا او فردا فان قولنا هذا العدد
زوج وهذا العدد فرد لا يصدقان معا ولا يكذبان معا واما
اذا كان الحكم فيها بالمنافات في الصدق فقط فهي مانعة الجمع كقولنا

اما ان يكون هذا الشي شجرا او حجرا واما اذا كان الحكم فيها بالمنافات
في الكذب فقط فهي مانعة الخلو كقولنا اما ان يكون هذا الشي لاحجرا
وهذا الشي لاشجرا وان حكم فيها بسلب المنافات فان كان الحكم
فيها بسلب المنافات في الصدق والكذب معا فهي منفصلة سالبة
حقيقية كقولنا ليس اما ان يكون هذا الانسان اسودا او كاتبا فانه يجوز
اجتماعهما ويجوز ايضا ارتفاعهما وان كان الحكم فيها بسلب المنافات
في الصدق فقط كانت سالبة مانعة الجمع كقولنا ليس اما ان يكون
هذا الانسان حيوانا او اسود فانه يجوز اجتماعهما ولا يجوز ارتفاعهما
وان كان الحكم فيها بسلب المنافات في الكذب فقط كانت
سالبة مانعة الخلو كقولنا ليس اما ان يكون هذا الانسان رومیا
او زنجيا فانه يجوز ارتفاعهما ولا يجوز اجتماعهما اما تسمية الجزء الاول
من الشرطية مقدما لتقدمه في الذكر واما تسمية الجزء الثاني منها
تاليا فلتلوه الاول واذ قد تحققت ما تلونا عليك فاعلم ان القضية
الحملية انما تلتئم من اجزاء ثلاثة المحكوم عليه ويسمى موضوعا لكونه مو
ضوعا ليحكم عليه بشي والمحكوم به ويسمى محمولا لحمله على شي ونسبة بينهما
بها يرتبط المحمول والموضوع ان نعبر عنها وتسمى نسبة حكمية وكما ان من
حق المحمول والموضوع ان نعبر عنهما بلفظين كذلك من حق النسبة

الحكمية

الحكمية ان يدل عليها بلفظ واللفظ الدال عليها يسمى رابطة الدلالتها
على النسبة الرابطة تسمية الدال باسم المدلول كهو في قولنا زيد هو
قايم ثم الرابطة اداة لانها تدل على النسبة الرابطة وهي غير مستقلة
لتوقفها على المحكوم عليه وبه ولكنها قد تكون في قالب الاسم كهو
في المثال المذكور ويسمى غير زمانية وقد يكون في قالب الكلمة ككان
في قولنا زيد كان قايما ويسمى زمانية والقضية الحملية باعتبارها اما
ثنائية او ثلاثية لانها ان ذكرت تلك الرابطة فيها فهي ثلاثية
لاشتمالها على ثلاثة معان وهذا ظ وان حذفت لشعور الذهن بمعناه
كانت ثنائية لعدم اشتمالها الا على جزئين والعرب ربما تستعمل
الرابطة وربما تحذفها لشهادة القراين الدالة عليها ولغة اليونان
توجب الرابطة الزمانية دون غيرها وقيل لغة العجم لا تستعمل القضية
خالية عنها كقولهم هست وبود وباشد وزيد دبير بكسر الراء وفيه
نظ لان قولهم زيد رفت قضية خالية عنها واذ قد نقش هذا على
صحيفة خاطرك فنقول الجزء الاول من الشرطية سواء كانت متصلة
او منفصلة يسمى مقدما لتقدمه في الذكر والثاني تاليا لتلوه اياه
قال وكل واحد منهما اما مخصوصة كما ذكرنا الى الآخر اقول
كل واحد من القضية الموجبة والسالبة اما مخصوصة واما مسورة

وان لم يكن الموضوع القضية شخصا معينا

كليه او جزئية واما مهملة لانه ان كان موضوع القضية شخصا معينا
فالقضية مخصوصة كما ذكر المصـ في المثال الموجبة والسالبة نحو زيد
كاتب زيد ليس بكاتب وتسميتها مخصوصة بخصوص موضوعها وقد
يقال لها شخصية لكون موضوعها شخصا معينا بل يكون غير معين فان
بين كمية افراد الموضوع من الكلية والجزئية فالقضية محصورة ومسورة
اما كونها محصورة فلحصر افراد موضوعها واما كونها مسورة فلاشتمالها
على السور الذي هو اللفظ الدال على كمية افراد الموضوع فكان ذلك
اللفظ حاصر الافراد محيطا بها والسور ماخوذ من السور البلد وهذه
القضية المحصورة اما ان يكون الحكم فيها على كل افراد الموضوع وعلى
بعضها وعلى التقديرين اما بالايجاب او السلب فان كان الحكم
على كلها فالقضية كلية مسورة اما موجبة كقولنا كل انسان كاتب
او سالبة كقولنا لا شي من الانسان بكاتب والسور في الموجبة
الكلية لفظ كل وفي السالبة الكلية نحو لا شي وان كان الحكم على بعض ما
فالقضية جزئية مسورة اما موجبة كقولنا بعض الانسان كاتب او سالبة
كقولنا بعض الانسان ليس بكاتب والسور في الموجبة الجزئية نحو
بعض وواحد وفي السالبة الجزئية ليس بعض وبعض ليس وليس كل
وان لم يكن موضوع القضية شخصا معينا ولم يبين كمية افراد

الموضوع

11

الموضوع من الكلية والجزئية فالقضية تسمى مهملة لاهمال بيان كمية
الافراد التي حكم عليها اعلم ان المهملة لاهمال بيان كمية الافراد
في العلوم كالجزئية لان الحكم في المهملة ايضا على الافراد وان لم
يبين تلك الافراد وثبوت الحكم للبعض متحقق وللكل مشكوك
فكلما صدق قولنا بعض الانسان كاتب صدق قولنا الانسان
كاتب وبالعكس فاقسام القضية ثلاثة والشيخ ايضا ثلث
القسمة في الشفا ولا يقال ان القضية الطبيعية خارجة عن
القسمة كقولنا الحيوان جنس والانسان نوع فلا يصدق الحصر
لانا نقول البحث في القضايا المعتبرة في العلوم والقضية
الطبيعية ليست بمعتبرة فيها فخروجها عن القسمة لا يخل بالانحصار
قال والمتصلة اما لزومية الخ اقول لا تقرر اقسام
الحملية عندك استمع اقسام الشرطية اما اقسامها الاولية فقد
سمعتها فلا نعيدها فنقول اما المتصلة فهي اما لزومية او اتفاقية
لانه ان كان صدق التالي على تقدير صدق المقدم لعلاقة
بينهما توجب ذلك فهي لزومية والمراد بالعلاقة شي بسببه
يستصحب الاول الثاني كالعلية والتضايف اما العلية فبان
يكون المقدم علة للتالي كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار

موجودا ومعلولا كقولنا ان كان النهار موجودا فالشمس طالعة
او يكون المقدم والتالي معلولين لعلة واحدة كقولنا ان كان
النهار موجودا فالعالم مضي فان وجود النهار واضاءة العالم
معلولان لعلة واحدة وهو طلوع الشمس اما التضايف فبان يكونا
متضايفين كقولنا ان كان زيد ابا عمرو كان عمرو ابنه وان لم
يكن صدق التالي على تقدير صدق المقدم العلاقة موجبة كذلك
فهي اتفاقية كقولنا ان كان الانسان ناطقا فالحمار ناهق فانه
لا علاقة بين ناهقية الحمار وناطقية الانسان واما المنفصلة
فقد حققنا انها على ثلاثة اقسام حقيقية كقولنا العدد اما زوج
واما فرد ومانعة الجمع كقولنا اما ان يكون هذا الشي شجرا وحجرا
ومانعة الخلو كقولنا اما ان يكون زيد في البحر واما ان لا يغرق
وقد مر تعريفها وقد يكون المنفصلات ذوات اجزاء كقو
لنا العدد اما زايدا وناقص او مساو وفي هذا المقام ابحاث
كثيرة واختلافات عزيزة واما ما يليق ذكره في شرح هذه الرسا
لة فقد ذكرنا واما ما لا فلا قال التناقض الخ اقول
لما فرغ عن تعريف القضية واقسامها شرع في لواحقها واحكام
ها ثم ابتدا بالتناقض لتوقف معرفة غيره من الاحكام عليه فقال

وهو اي التناقض اختلاف القضيتين بالايجاب والسلب بحيث
يقتضي لذاته صدق احديهما كذب الاخرى كقولنا زيد انسان زيد
ليس بانسان فانهما قضيتان مختلفتان ايجابا وسلبا اختلافا يقتضي
لذاته ان يكون الاولى صادقة والاخرى كاذبة والاختلاف
جنس بعيد لانه قد يكون بين مفردين كالسماء والارض وبين مفرد
وقضية فقوله هو اختلاف قضيتين يخرج اختلاف غير قضيتين فاختلافهما
اعم من ان يكون بالايجاب والسلب وبان يكون احديهما حملية
والاخرى شرطية او متصلة ومنفصلة او معدولة ومحصلة فقوله
بالايجاب والسلب اخرج جميع ذلك مما سواه والاختلاف بالايجاب
والسلب قد يكون بحيث يقتضي ان يكون احديهما صادقة الاخرى
كاذبة وقد يكون بحيث لا يقتضي ذلك كقولنا زيد ساكن زيد ليس
بمتحرك فانهما قضيتان مختلفتان بالايجاب والسلب لكن اختلا
فهما لا يقتضي صدق احديهما وكذب الاخرى بل هما صادقتان ومن
ثم قيد بقوله بحيث يقتضي ليخرج منه ذلك وقوله لذاته يخرج الاختلاف
المقتضي للصدق والكذب لا لذاته وصورته وانما قلنا ذلك
لان الاختلاف المقتضي اما ان يكون مقتضيا لذاته لصورته واما
ان لا يكون كذلك بل بواسطة او بخصوص المادة اما الواسطة

كما في ايجاب قضية وسلب لازمها المساوي كقولنا زيد انسان
زيد ليس بناطق فان الاختلاف بينهما انما يقتضي صدق احديهما وكذب
الاخرى لان قولنا زيد ليس بناطق في قوة قولنا زيد ليس بانسان واما ان
قولنا زيد انسان في قوة قولنا زيد ناطق واما خصوص المادة فكما في
مادة يكون الموضوع اخص فيها من المحمول كقولنا بعض الانسان حيوان
وبعض الانسان ليس بحيوان فان اختلافهما بالايجاب والسلب
يقتضي صدق احديهما وكذب الاخرى لكن لا لصورة وهي كونهما جزئيتين
مختلفتين بالكيف كما ان اقتضاء الاختلاف اياهما لصورة في قولنا
بعض الانسان حيوان ولا شيء من الانسان بحيوان فانما قلنا لا لصورة
لانه لو كان كذلك لزم تحقق ذلك الصدق والكذب بين قضيتين
جزئيتين مختلفتين بالكيف وليس كذلك كقولنا بعض الحيوان انسان
وبعض الحيوان ليس بانسان واذ قد تقرر هذا فنقول اراد ان يشير
الى شروط تحقق التناقض بقوله ولا يتحقق ذلك اي التناقض الخ
محصول الكلام في هذا المقام ان التناقض لا يتحقق الا بعد تحقق ثمانية
وحدات على ما ذهب اليه القدماء ا وحدة الموضوع اذ لو اختلف
موضوع القضيتين المختلفتين بالكيف لم تتناقضا لصدقهما معا كقو
لنا زيد كاتب وعمرو ليس بكاتب وهذا ظ ب وحدة المحمول فانه

فانه

فانه لا يتحقق التناقض عند اختلاف المحمول كقولنا زيد قايم زيد ليس
بضاحك ج وحدة المكان اذ لا تناقض عند اختلافه كقولنا زيد
جالس اي في الدار زيد ليس بجالس اي في السوق د وحدة الزمان اذ
لا تناقض عند اختلافه كقولنا زيد قايم اي نهارا زيد ليس بقايم اي
ليلا ه وحدة الاضافة فانه اذا اختلفت الاضافة لم يتناقضا
كقولنا زيد اب اي لعمرو وزيد ليس باب اي لبكر و وحدة القوة
والفعل فان النسبة اذا كانت في احدى القضيتين بالفعل وبالا
خرى بالقوة لا تناقض هنالك كقولنا الخمر في الخابية مسكر اي بالقوة
الخمر في الخابية ليس بمسكر اي بالفعل ز وحدة الكل والجزء فانه اذا
اختلفا لم يتناقضا كقولنا الزنجي اسود اي بعضه الزنجي ليس باسود اي
كله ح وحدة الشرط لعدم التناقض عند اختلافه كقولنا الجسم مفرق
للبصر اي بشرط كونه ابيض الجسم ليس بمفرق للبصر اي بشرط كونه اسود
واما المتاخرون من المنطقيين فقد ردوها الى وحدتين وحدة الموضوع
ووحدة المحمول وفي الاول يندرج وحدة الشرط والجزء والكل وفي
الثاني البواقي وجميع ذلك ظ وقال الفاضل الفارابي كل ذلك زايد
لا طايل تحته بل يكفي وحدة النسبة الحكمية حتى يكون السلب واردا على
النسبة التي ورد عليها الايجاب وعند ذلك يتحقق التناقض

جها ولهذا المقام زيادة بحث تعرف في المطولات وجميع ما ذكرنا
من الوحدات شرط في الموجهتين مع شرط آخر وهو الاختلاف في
الجهة وهو الامكان والضرورة والاطلاق والدوام فيناقض
قولنا زيد كاتب بالامكان العام زيد ليس بكاتب بالضرورة والممكنتان
ههنا صادقتان والضروريتان كاذبتان فلا تناقض عند اتحاد
الجهة فنقيض الممكنة الضرورية وبالعكس يناقض قولنا زيد ضاحك دائما قولنا
زيد ليس بضاحك بالاطلاق العام والمطلقتان صادقتان
ههنا والدائمتان كاذبتان فلا تناقض عند اتفاق ما بين القضيتين
في الاطلاق والدوام فنقيض المطلقة العامة الدائمة وبالعكس
واذ قد عرفت هذا فاعلم ان نقيض كل شيء رفعه فنقيض الموجبة
الكلية انما هي السالبة الجزئية كقولنا كل انسان حيوان وبعض الانسان
ليس بحيوان اذ ثبوت الحيوانية لكل فرد من افراد الانسان
يرفع سلب الحيوانية عن بعض الافراد وبالعكس فيكونان
متناقضين ونقيض السالبة الكلية انما هي الموجبة الجزئية كقولنا لا شيء
من الانسان بحيوان وبعض الانسان حيوان اذا سلب الحيوان
عن كل فرد من افراد الانسان رفعه سلب سلب الحيوانية عن
المجموع ولا يتحقق ذلك الا بثبوتها لبعض الافراد فيكون ذلك

الثبوت

١٨

الثبوت رفع السلب وبالعكس فيكونان متناقضين فقولنا زيد كاتب
زيد ليس بكاتب مثال التناقض في المخصوصتين قال المحصورات
اقول ما مر كان اذا كان القضيتان مخصوصتين اما اذا كانتا
محصورتين فلا بد مما ذكرنا من الوحدات ومن اختلافهما في
الكم اي في الكلية والجزئية لتحقق التناقض فانهما لو كانتا كليتين او
جزئيتين لم تتناقضا لجواز كذب الكليتين وصدق الجزئيتين في
مادة يكون الموضوع فيها اعم من المحمول كقولنا كل حيوان انسان
ولا شيء من الحيوان بانسان فانهما كاذبتان وكقولنا بعض الحيوان
انسان وبعض الحيوان ليس بانسان فانهما صادقتان
تقول لان الكليتين قد تكذبان في مادة الامكان اي بخصوصها
كقولنا كل انسان كاتب ولا شيء من الانسان بكاتب موضع
تامل قال العكس الخ اقول من احكام القضايا العكس
والمراد به اي بالعكس المعرف هو العكس المستوي ويقال له عكس النظر
وهو اي عكس المستوي ان يصير الموضوع محمولا والمحمول موضوعا مع
بقاء الايجاب والسلب والتصديق والتكذيب بحاله حتى اذا
اردنا عكس قولنا كل انسان حيوان قلنا بعض الحيوان انسان
او عكس قولنا لا شيء من الانسان بحجر قلنا لا شيء من الحجر بانسان

والمراد بالموضوع والمحمول هما في الذكر لا في الحقيقة فانهما في الحقيقة هو ذات
الموضوع ووصف المحمول وفي العكس لا هو ذات الموضوع محمولا ولا
وصف المحمول موضوعا بل موضوع العكس هو ذات المحمول في الاصل
لا وصفه ومحموله هو وصف الموضوع في الاصل لا ذاته فالتبديل ليس
الا في الجزئين في الذكر فان لم يكن المراد بالموضوع والمحمول هنا هذا
المعنى بل ابقيا على حقيقتهما لم يصح تعريفا لعكس اذ لا تبديل في الموضوع
والمحمول الحقيقيين ومع هذا التمحل الذي ذكرنا لم يندفع فساد التعريف
من هذا الوجه فيه فساد من وجه آخر وهو انه ليس بجامع لخروج
عكس الشرطيات عنه والصواب ان يقال المصنف العكس هو جعل الجزء
الاول ثانيا والثاني اولا الخ فان قيل هذا الكلام فاسد لان
القول بان المراد بالعكس هو المستوي كيف يصح وقد اطلق المصنف
ولا دلالة للعام على الخاص باحدى الدلالات الثلاث قلنا
سلمنا المطابقة ولكن هنا شيء دال على ان المراد هو بدليل التعريف
وبدليل عكوس اقسام القضية المذكورة هنا وبدليل امثلتها والا
فعكس النقيض تعريف ليس كذلك فقد بان ان السؤال من قلة
التدبر وسوء الفهم والتعمق في كلام القوم واذ قد عرفت هذا
فنقول معنى انعكاس القضية انه يلزمها العكس لزوما كليا فلا يتيقن

يصدق

15

يصدق العكس لها في مادة واحدة بل يحتاج الى برهان ينطبق على جميع
المواد غير مقصور على البعض ومعنى عدم انعكاسها انه لا يلزمها
العكس لزوما كليا فيصح ذلك بالتخلف في مادة واحدة فانه لو لزمها
لزوما كليا لم يتخلف في شيء من المواد واذا تخلف علم انه ليس يلزمها
العكس لزوما كليا وانما اعتبر بقاء السلب والايجاب لانهم تتبعوا
القضايا ولم يجدوها في الاكثر بعد الجعل المذكور صادقة لازمة الا
موافقة لها في الكيف اي السلب والايجاب وانما اعتبر بقاء
الصدق لان العكس لازم القضية ولو فرض صدقها لزم الصدق
العكس لاستحالة صدق الملزوم بدون صدق اللازم ولم يعتبر
بقاء الكذب اذ لا يلزم من كذب الملزوم كذب اللازم فان
قلنا كل حيوان انسان كاذب مع صدق عكسها الذي هو
قولنا بعض الانسان حيوان فعلى هذا قول المصنف والتكذيب بعد
قوله والتصديق لا يكون الا خطاء وليس المراد ببقاء الصدق ان
العكس والاصل يكونان صادقين في الواقع بل المراد ان الاصل
يكون بحيث لو فرض صدقه لزم صدق العكس قال والموجبة الكلية
لا تنعكس كلية اقول القضية التي تكون موجبة لا تنعكس لزوما
كليا بل تنعكس لزوما جزئيا اما عدم انعكاسها كلية فلانه ينقض

بان يكون المحمول فيها اعم من الموضوع فلو اعيد لانعكاس كلية يلزم
صدق الاخص على كل الاعم وهو مح مثلا يصدق كل انسان حيوان
ولا يصدق كل حيوان انسان والا لزم ان يصدق الانسان
الذي هو الاخص على كل افراد الحيوان الذي هو الاعم وهو مح لا
ستلزامه ان الاعم والاخص متساويين وصف اما انعكاسهما
جزئيا فلانا اذا قلنا كل انسان حيوان نجد شيئا موصوفا بالا
نسان والحيوان وهو ذات الانسان فيكون بعض الحيوان
انسانا هذا ما ذكره المصنف في تعليل انعكاسها جزئية والاولى ان يقال
فيه اذا صدق كل انسان حيوان لزم ان يصدق بعض الحيوان
انسان والا يصدق نقيضه وهو قولنا لا شيء من الحيوان بانسان
وينعكس هذا الى لا شيء من الانسان بحيوان وهو لكونه منافيا للاصل
فلزم التباين الكلي بين الانسان والحيوان لصدق السالبتين
الكليتين او نقول نضم ذلك النقيض الى نقيض العكس الحق لا الا
صل وهو الموجبة الكلية لينتج سلب الشيء عن نفسه كما تقول كل انسان
حيوان ولا شيء من الحيوان بانسان ينتج من الشكل الاول
فلا شيء من الانسان بانسان قال والموجبة الجزئية اقول
القضية الموجبة الجزئية تنعكس ايضا موجبة جزئية والحجة ههنا كالحجة التي

ذكرنا

ذكرناها في الموجبة الكلية لانه اذا صدق بعض الانسان حيوان لزم ان
يصدق بعض الحيوان انسان او نقول على تقدير صدق قولنا بعض
الانسان حيوان لزم ان يصدق بعض الحيوان انسان والا لصدق
نقيضه وهو لا شيء من الحيوان بانسان ويلزم منه بطريق الانعكاس
لا شيء من الانسان بالحيوان فيكون منافيا للاصل وهو قولنا بعض
الانسان حيوان وهو صادق بط فنقيض عكسه اي عكس المذكور وهو
الموجبة الجزئية حق اذ لا يرتفع النقيضان فثبت حقية انعكاسها
موجبة جزئية او نضم ذلك النقيض اي نقيض العكس الحق الى الاصل
حتى يلزم سلب الشيء عن نفسه هكذا بعض الانسان حيوان ولا شيء
من الحيوان بانسان فبعض الانسان ليس بانسان قال والسالبة
الكلية اقول السالبة الكلية بين نفسها لانه اذا صدق لا شيء
من الانسان بحجر لزم ان يصدق لا شيء من الحجر بانسان والا لصدق
نقيضه وهو قولنا بعض الحجر انسان وينعكس الى قولنا بعض الانسان حجر
وهو نقيض الاصل والاصل حق فهذا بط فثبت العكس او نضم ذلك
النقيض اي نقيض العكس وهو بعض الحجر انسان الى الاصل لينتج سلب
الشيء عن نفسه هكذا بعض الحجر انسان ولا شيء من الانسان بحجر ينتج
من الشكل الاول بعض الحجر ليس بحجر وهو مستحيل لصدق قولنا كل

ما هو جزء بالضرورة قال والسالبة الجزئية اقول السالبة الجزئية
لا عكس لها لزوما اصلا اى جزئية لزومية ولا كلية لزومية والا لانتقض
بمادة يكون الموضوع فيها اعم من المحمول فيصدق سلب الاخص عن
الاعم ولا يصدق سلب الاعم عن الاخص لان الاخص يستلزم الاعم
فان قولنا بعض الحيوان ليس بانسان كالفرس وغيره يصدق ولا يصدق
بعض الانسان ليس بحيوان لصدق نقيضه وهو كل انسان حيوان بالضرورة
وايضا لوجد الكل بدون الجزء اذ الحيوان جزء ماهية الانسان اذ هى
الحيوان الناطق ووجود الكل بدون الجزء محال وانما قيد بقوله لزوما لانه
قد يصدق العكس للسالبة الجزئية فى بعض المواد مثلا يصدق بعض الا
نسان ليس بحجر ويصدق بعض الحجر ليس بانسان واذا عرفت عكوس
الحمليات فاعلم ان عكوس الشرطيات كعكوس الحمليات فالشرطية
السالبة الكلية تنعكس كنفسها واما جزئيتها فلا عكس لها لزوما واما الشرطية
الموجبة الكلية والجزئية تنعكسان جزئية اعلم قبل الشروع فى الامثلة
ان سور الموجبة الكلية فى القضايا الشرطية المتصلة كلما وفى المنفصلة
دائما وسور الموجبة الجزئية فيهما اى فى المتصلة والمنفصلة قد يكون وسور
السالبة الكلية فيهما ليس البتة وسور السالبة الجزئية فيهما قد لا يكون و
ليس كلما والاهمال فى المتصلة باطلاق ان واذا ولو وفى المنفصلة

لما غير

اما غير مصدر بلفظ دائما وغيره من الاسوار والتشخيص بتقييد الشرطية
بوقت معين كقولك ان اكرمتني اليوم اكرمتك اذا علمت هذا فعكس
قولنا كلما كان او قد يكون الشمس طالعة فالنهار موجود قولنا قد يكون
اذا كان النهار موجودا فالشمس طالعة وعكس قولنا ليس البتة اذا كان
هذا انسانا كان جمادا قولنا ليس البتة اذا كان هذا جمادا كان انسانا
واذا صدق قولنا قد لا يكون اذا كان هذا حيوانا يكون انسانا
لم يصدق قولنا قد لا يكون اذا كان هذا انسانا كان حيوانا لصدق
نقيضه وهو الموجبة الكلية اى كقولنا كلما كان هذا انسانا كان حيوانا
وتاثير حرف السلب فى التالى فقط فى السالبتين وان كان مقرونا
بالمقدم فى اللفظ واما المنفصلات من الشرطية فلا فائدة معتدا بها
فى عكوسها لعدم اعتبار ترتيبها بحسب الطبع بل بحسب الوضع فقط
وهو المراد من كلام المنطقيين المنفصلات ليس لها عكس قال
القياس قول مولف اقول المقصود الاصلى والغرض الاولى من الفن
الكلام فى القياس لانه العمدة لاستحصال المطالب المقصودة فعرفه وحده
بانه قول مولف من اقوال متى سلمت لزم عنها لذاتها قول آخر مثاله
العالم متغير وكل متغير حادث فانه قول مركب من اقوال اى من
قضيتين اذا سلمتا لزم عنهما لذاتهما قول آخر وهو ان العالم

حادث والمراد من القول اعم من ان يكون معقولاً او ملفوظاً والمعقول
هو الاصل والمراد من الاقوال ما هو فوق قضية واحدة ليتناول
القياس البسيط المولف من قولين كما ذكرنا والقياس المولف
من قضايا فوق اثنين كقولنا هذا مرفوع لانه فاعل وكل فاعل مرفوع
وهذا فاعل واحترز عن القضية الواحدة المستلزمة لذاتها قولاً
آخر كعكسها المستوى او عكس نقيضها فانها لا تسمى قياسا وقوله
متى سلمت اشارة الى ان تلك القضايا لا يجب ان يكون مسلمة
في نفسها بل يجب ان يكون بحيث لو سلمت لزم عنها قول آخر
ليندرج في الحد القياس الصادق المقدمات والكاذبها كقولنا كل
انسان حجر وكل حجر جماد فان هاتين القضيتين وان كذبتا الا انهما
بحيث لو سلمتا لزم عنهما كل انسان جماد وقوله لزم عنها يخرج
الاستقراء والتمثيل وانا نبينهما بعد الفراغ من القياس
ان شاء الله تعالى فان مقدمتيهما اذا سلمتا لا يلزم عنهما شي لامكان
تخلف مدلولهما عنهما وقوله لذاتها يحترز به عما يلزم لا لذاته بل
بواسطة مقدمة غريبة كما في قياس المساوات وهو ما يتركب من
قضيتين متعلق محمول اوليهما يكون موضوع الآخر كقولنا ا مساو
لب وب مساو لج فان هاتين القضيتين متلازمتان ا مساو لج لكن

لا لذاتها

لا لذاتها بل بواسطة مقدمة غريبة وهي ان كل مساو لمساو للشي مساو
لذلك الشي ولذلك لم يتحقق هذا الاستلزام الا حيث يصدق هذه
المقدمة كما في قولنا ا ملزوم لب وب ملزوم لج لان ملزوم
الملزوم ملزوم وقولنا الدرة في الحقة والحقة في البيت فالدرة
في البيت لان ما في الشي الذي يكون في آخر يكون فيه واما اذا
لم تصدق تلك المقدمة لم يحصل منه شي كما اذا قلنا ا مباين لب
وب مباين لج لم يلزم منه ان يكون ا مباين لج لان مباين المباين
لا يجب ان يكون مباينا وكذلك ا نصف لب وب نصف
لج لم يلزم منه ان يكون ا نصفا لج لان نصف النصف لا يكون نصفا
البتة بل ربعا وقوله قولا آخر اراد به ان القول الآخر اللازم يجب
ان يكون مباينا لكل واحدة من المقدمات فانه لو لم يعتبر ذلك
في القياس لزم ان يكون كل قضيتين مباينا كيف كانت لاستلزامهما
احديهما قال وهو اقتراني اقول هذا اشارة الى تقسيم القياس
الى ما يتنوع الي[illegible]قياس اما اقتراني واستثنائي لانه اما ان يكون
عين النتيجة ا[illegible]يضها مذكورا فيه بالفعل بل بالمادة فقط والمراد
من كون عين ا[illegible]ة او نقيضها مذكورا فيه اي في القياس بالفعل
هو ان يكون طرفا ا[illegible] او طرفا نقيضها مذكورين على الترتيب

الذی فی النتیجة فالاول هو الاستثنائی کقولنا ان کان هذا انسانا فهو
حیوان لکنه لیس بحیوان فلیس بانسان وانما سمی استثنائیا لاشتماله
علی اداة الاستثناء والثانی هو الاقترانی کقولنا کل جسم مؤلف
وکل مؤلف محدث فکل جسم محدث وانما سمی اقترانیا لکون الحدود
ای طرفی القیاس مقترنة فیه غیر مستثناة ولقایل ان یقول احد المحذورین
لازم اما بطلان تعریف القیاس او بطلان تقسیمه الی قسمین لان
الاستثنائی ان لم یکن قیاسا بطل التقسیم لکونه تقسیما للشئ الی نفسه والی
غیره وان کان قیاسا بطل التعریف لانا اعتبرنا فیه ان یکون القول
اللازم مغایرا لکل واحد من مقدمات القیاس واذا کانت النتیجة
مذکورة فی القیاس بالفعل لم یکن مغایرة لکل واحدة من مقدماته
بل یکون عین احدیهما فلا یتناول التعریف القیاس الاستثنائی فلا یکون
جامعا وقد وجب کون التعریف جامعا ومانعا والجواب عنه انا لا نم
ان النتیجة اذا کانت مذکورة فی القیاس لم یکن مغایرة لکل واحدة
من المقدمات وانما تکون کذلک لو لم یکن طرفا النتیجة جزءا من المقدمة
وکانا مقدمة تامة فی القیاس وهو ممنوع فان المقدمة فی الاستثنائی
هی لیست قولنا الشمس طالعة بل استلزام طلوع الشمس لوجود النهار
فان قیل فالنتیجة ونقیضها قضیة لاحتمال الصدق والکذب

والمذکور

والمذکور فی القیاس الاستثنائی لیس بقضیة فلا یکون المذکور فی القیاس
عین النتیجة ولا نقیضها اجیب عنه بان المراد بذلک ان یکون
طرفا النتیجة او نقیضها مذکورین فیه علی الترتیب الذی فی النتیجة کما
ذکرنا تعالی فی کونهما قضیتین تامل تهتد قال والمتکرر بین مقدمتی
القیاس الخ اقول القیاس الاقترانی ینقسم الی قسمین حملی ان ترکب
القیاس من حملیین وشرطی ان لم یترکب منهما بل من شرطیتین
او حملیة وشرطیة کما ستتلو علیک انشاء الله تعالی ثم انی ارید ان ادرج
واسلف علیک بعض ما هو تشتاق الیه فی معرفة الاقترانیة وشرایطها
فنقول القول اللازم من القیاس باعتبار حصوله من القیاس یسمی
نتیجة وباعتبار استحصاله یسمی مطلوبا وکل قیاس حملی لا بد فیه من مقد
متین احدیهما تشتمل علی موضوع المطلوب کالجسم فی المثال المذکور و
ثانیهما علی محموله کالحادث فیه فموضوع المط یسمی حدا اصغر لانه یکون
فی الاغلب اخص [illegible] اقل افرادا فیکون اصغر ومحمول المط یسمی
اکبر لانه فی الاغ[illegible]م والاعم اکثر افرادا فیکون اکبر والحد المکرر
المکرر بین مق[illegible] القیاس فصاعدا یسمی حدا اوسط لتوسطه بین
طرفی المط والمقد[illegible] فیها الاصغر تسمی الصغری لانها ذات
الاصغر لاشتمالها [illegible] التی فیها الاکبر یسمی الکبری لانها ذات

بقولنا وكل فرس حيوان كان الحق السلب واما اذا كانتا سالبتين
فلانه لا يصدق لا شيء من الانسان بحجر ولا شيء من الفرس بحجر والحق
السلب ولو بدلنا الكبرى وقلنا ولا شيء من الناطق بحجر كان الحق الا
يجاب بخلاف ما اذا وجد الاختلاف بين المقدمتين بالايجاب والسلب
ومع هذا الشرط يلزم كلية الكبرى في هذا الشكل والا لاختلف النتيجة كقولنا
لا شيء من الانسان بفرس وبعض الحيوان فرس والحق الايجاب ولو
بدلنا الكبرى وقلنا بعض الصاهل فرس كان الحق السلب هذا على تقدير
ايجاب الكبرى واما على تقدير سلبها مع الجزئية فيلزم الاختلاف
ايضا لانه يصدق كل قولنا انسان حيوان وبعض الجسم ليس بحيوان والحق
الايجاب ولو بدلنا الكبرى وقلنا وبعض الحجر ليس بحيوان كان الحق
السلب ولم يذكر المص هذا الشرط قال والشكل الاول هو الذي
جعل الخ اقول لما كان الشكل الاول من الاشكال الاربعة اصلا
لكونه على النظم الطبيعي ولهذا كان بديهي الانتاج والباقية مردودة
عليه جعل معيار العلوم ولهذا اورده ههنا ضروبه دون غيره
وانما جعل معيارا ليجعل دستورا اي قانونا للشيخ في المطالب كلها و
توطية لفهم المقاصد برا بها قال وشرطا انتاجه اقول لانتاج الشكل
الاول شرطان احدهما بحسب الكيفية وهو ايجاب الصغرى والثاني

يجب

21

بحسب الكمية وهو كلية الكبرى اما الاول فلان الصغرى لو كانت سالبة
لم يندرج الاصغر تحت الاوسط فلم يحصل الانتاج لان الكبرى يدل على ان
كل ما ثبت له الاوسط فهو محكوم عليه بالاكبر والصغرى على تقدير كونها
سالبة حاكمة بان الاوسط مسلوب عن الاصغر فالاصغر لا يكون داخلا
فيما ثبت له الاوسط النتيجة واما الثاني فلان الكبرى لو كانت جزئية
لكان معناها ان بعض الاوسط محكوم عليه بالاكبر وجاز ان يكون
الاصغر غير ذلك البعض فالحكم على بعض الاوسط لا يتعدى الى الاصغر
متقين واذا عرفت ذلك البعض فنمثل لك مثالين ليتضح لك ما قلنا
المثال الاول مثلا يصدق قولنا لا شيء من الفرس بانسان وكل انسان
حيوان ولا يصدق لا شيء من الفرس بحيوان المثال الثاني مثلا يصدق
قولنا كل انسان حيوان وبعض الحيوان فرس ولا يصدق بعض الا
نسان فرس قال وضروبه المنتجة اربعة اقول ضروب الشكل
الاول المنتجة باعتبار الشرطين المذكورين اربعة لان الضروب
الممكنة الانعقاد [illegible] عشر فانك قد علمت ان القضية الحملية
المعتبرة في العلوم [illegible] في الشخصية والمحصورة والمهملة لكن الشخصية
منزلة منزلة الكلية [illegible] انتاجها في كبرى هذا الشكل وقد اشترط كليتها واذا
قلنا هذا زيد وزيد [illegible] ان ينتج بالضرورة هذا انسان والمهملة في

قوة الجزئية لما بينا لك في موضعه فالقضية المعتبرة ليست الا المحصورة
وهي اربعة الكليتان والجزئيتان وهي معتبرة في الصغرى والكبرى فاذا
قرنا احدى الصغريات الاربع بكل واحد من الكبريات الاربع يحصل
ستة عشر ضربا لكن اشتراط الامر الاول اسقط ثمانية اضرب الصغر
يان السالبتان في الكبريات الاربع واشتراط الامر الثاني اسقط
اربعة اخرى الصغريان الموجبتان مع الكبرى الجزئية الموجبة والسالبة
فلم يبق الا اربعة اضرب الاول من موجبتين كليتين ينتج موجبة كلية
كقولنا كل جسم مولف وكل مولف محدث فكل جسم محدث الثاني من
كليتين والكبرى السالبة ينتج سالبة كلية كقولنا كل جسم مولف ولا شي
من المولف بقديم فلا شي من الجسم بقديم الثالث من موجبتين والصغرى
جزئية ينتج موجبة جزئية كقولنا بعض الجسم مولف وكل مولف محدث
فبعض الجسم محدث الرابع من كليتين من موجبة جزئية صغرى وسالبة
كلية كبرى ينتج سالبة جزئية كقولنا بعض الجسم مولف ولا شي من المولف
بقديم فبعض الجسم ليس بقديم ونتائج هذه الضروب بديهية مستغنية برأسها
لا تحتاج الى برهان واعلم ان ههنا كيفيتين ايجابا وسلبا واشرفهما
الايجاب لانه وجود والسلب عدم ولا يخفى ان الوجود اشرف
من العدم وكميتين كلية وجزئية واشرفهما الكلية لما بينا في صدر باب

كليات الخمس انها اضبط وانفع في العلوم ولانها القضية الكلية والقضية
الكلية اخص من القضية الجزئية والاخص من حيث اشتماله على امر زائد اشرف
فعلى هذا يكون الموجبة الكلية اشرف المحصورات الاربع لاشتمالها
على الشرفين اي الايجاب والكلية واخسها السالبة الجزئية لاحتوائها
على الخستين اي السلب والجزئية والسالبة الكلية اشرف من الموجبة
الجزئية لان شرف السلب الكلي باعتبار الكلية وشرف الايجاب
الجزئي من جهة واحدة وشرف الكلية من جهات متعددة كما سلف
آنفا ولما كان المقصود من الاقيسة ما يجب ترتيبها باعتبار شرفها
قدم المنتج لاشرف على غيره **قال** والقياس الاقتراني **اقول**
القياس الاقتراني اما حملي واما شرطي وقد سبق تحقيقهما من قبل وانما قدم
الحملي على الشرطي لكون الحملي بالنسبة الى الشرطي بمنزلة البسيط من المركب
وليس المراد بالقياس الشرطي المركب من الشرطيات كما ان الحملي هو المركب
من الحمليات بل المراد من الشرطي ما كان غير مركب من الحمليات
المحضة سواء كان مركبا من الشرطيات المحضة او من شرطية متصلة
او حملية ومنفصلة [illegible] متصلة ومنفصلة والامثلة على هذا الترتيب
مذكورة في المتن [illegible] اول ما تركب من متصلتين الى الاخر اعلم ان
المشترك اما جزء تام [illegible] واحد منهما وهو المقدم بكماله والتالي بكماله

واما جزء غير تام منهما اى جزء من المقدم وجزء من التالى واما جزء تام من احديهما غير تام من الاخرى فهذه ثلاثة اقسام لكن القريب بالطبع هو القسم الاول وهو ما يكون الحد المشترك جزءاً تاماً من كل من المقدمتين وينعقد فيه الاشكال الاربعة لان الاوسط وهو المشترك بينهما ان كان تاليا فى الصغرى مقدما فى الكبرى فهو الشكل الاول كقولنا كلما كان ا ب فج د وكلما كان ج د فهـ ز وكلما كان ا ب فهـ ز وان كان تاليا فيهما وهو الشكل الثانى كقولنا كلما كان ا ب فج د وليس البتة اذا كان هـ ز فج د وليس البتة اذا كان ا ب فهـ ز وان كان مقدما فيهما فهو الشكل الثالث كقولنا كلما كان ج د فا ب وكلما كان ج د فهـ ز فقد يكون اذا كان ا ب فهـ ز واذا كان مقدما فى الصغرى تاليا فى الكبرى فهو الرابع كقولنا قد يكون اذا كان ج د فا ب وليس البتة اذا كان هـ ز فج د فقد لا يكون اذا كان ا ب فهـ ز وشرائط انتاج هذه الاشكال سوى الثانى ايجاب الصغرى وكلية الكبرى وفى الثانى اختلاف مقدمتيه بالكيف مع كلية كبراه فصل والقياس الاستثنائى اقول الشرطية التى يكون الجزء الاول من القياس الاستثنائى اما متصلة او منفصلة فان كانت تلك الشرطية متصلة انتج استثناء عين المقدم عين التالى والا لزم انفكاك اللازم عن الملزوم فيبطل اللزوم واستثناء

نقيض

نقيض التالى انتج نقيض المقدم والا لزم وجود الملزوم بدون اللازم فيبطل الملزوم وعكس المذكورين عقيم اى لا ينتج استثناء عين المقدم ولا استثناء نقيض المقدم نقيض التالى لجواز ان يكون التالى اعم من المقدم فلا يلزم من وجود اللازم وجود الملزوم ولا من عدم الملزوم عدم اللازم ح وكل حكم يكون بالثبوت فى هذا الفن يجب ان يوجد على وجه الكلية وكل حكم يكون بالسلب يكفى ان يوجد على وجه الجزئية فاذا لم ينتج استثناء عين التالى ولا استثناء نقيض المقدم فى مادة اعمية التالى بالنسبة الى المقدم حكمنا بانهما لا ينتجان وان كانت منفصلة فان كانت تلك المنفصلة حقيقية انتج استثناء عين احد الجزئين نقيض الاخر لامتناع الجمع بينهما واستثناء نقيض احد الجزئين ينتج عين الاخر لامتناع الخلو بينهما فيكون ذا اربع نتائج اثنتان باعتبار استثناء العين واثنتان باعتبار استثناء النقيض كقولنا اما ان يكون هذا العدد زوجا او فردا لكنه زوج فهو ليس بفرد لكنه فرد ليس بزوج لكنه ليس بزوج فهو فرد لكنه ليس بفرد فهو زوج فان كانت مانعة الجمع انتج القسم الاول فقط اى استثناء عين اى جزء كان ينتج نقيض الاخر لامتناع الاجتماع بينهما ولا ينتج استثناء نقيض شىء من جزئيها عين الاخر لجواز ارتفاعهما فيكون ذا نتيجتان بحسب استثناء العين فقط كقولنا اما ان يكون هذا الشىء

حجرا وشجرا لكنه حجر فهو ليس بشجر لكنه شجر فهو ليس بحجر وان كانت مانعة الخلو
انتج القسم الثاني بحسب الاستثناء نقيض الجزء كان ينتج عين الاخر لا
متناع الارتفاع بينهما ولا ينتج عين شيء من جزئيها نقيض الاخر لا
مكان اجتماعهما فيكون لها ايضا نتيجتان بحسب استثناء النقيض فقط
كقولنا اما ان يكون هذا الشيء لا حجرا ولا شجرا لكنه شجر فهو لا حجر لكنه حجر فهو
لا شجر كذا ذكره الشيخ الرئيس في الشفاء هذا ما وعدناك في بيان
احترازات قيود تعريف القياس بقوله لزم من بيان الاستقراء
والتمثيل المخرجين من تعريف القياس بقوله لزم لاشتراطه استلزام
المطلوب في القياس وعدمه فيهما اما الاستقراء فما هو وان تعرفهما لك فاعلم
ان الاستقراء هو الحكم على كلي لوجوده في اكثر جزئياته وانما قيل
في اكثر جزئياته لان الحكم لو كان موجودا في جميع جزئياته لم يكن استقراء
بل هو قياس مقسم عند اهل العلم واما المتكلمون فيسمونه استقراء تاما والا
ول استقراء ناقصا وانما سمي الاستقراء استقراء لان مقدماته لا
يحصل الا بتتبع الجزئيات كقولنا كل حيوان يحرك فكه الاسفل عند المضغ
لان السباع والبهائم كذلك وهو اي الاستقراء اعني الناقص
منه لا يفيد اليقين لجواز وجود جزئي اخر [illegible] ويكون حكمه مخالفا
لما استقريت كالتمساح فالاستقراء مخالف [illegible] اس من جهتين من جهة

ان

ان القياس مستلزم للمدلول وهذا ليس بمستلزم ومن جهة الاستدلال لان هنا
بثبوت الحكم للجميع من حيث المجموع على ثبوته للجزئيات المعينة وهنا
الاستدلال بثبوت الحكم للجزئيات المعينة على ثبوته للجميع من حيث
المجموع واما التمثيل فهو اثبات حكم واحد في جزئي لثبوته في
جزئي اخر بمعنى مشترك بينهما والفقهاء يسمونه قياسا والجزئي الاول
اي الذي اثبت فيه الحكم يسمى فرعا ومقيسا والجزئي الثاني اي الذي
ثبت فيه الحكم للوصف اصلا ومقيسا عليه والمشترك بينهما علة
وجامعا كما يقال العالم مؤلف فهو حادث كالبيت يعني البيت
حادث لانه مؤلف وهذه العلة اي التاليف موجود في العالم
فيكون ايضا حادثا والدليل على الوصف المشترك للحكم الدوران
وهو ترتب الشيء على غيره وجودا وعدما كما يقال الحدوث مع التاليف
وجودا وعدما اما وجودا ففي البيت واما عدما ففي الواجب تعالى
وتقدس والدوران علامة ان المدار علة للدائر فيكون التاليف
علة للحدوث ومقتضيا له والحدوث معلولا ومقتضى وهذا
الدليل ضعيف لان الجزء الاخير من العلة التامة وايضا الشرط
المساوي مدار [illegible] نه ليس بعلة اذ المراد من العلة هنا العلة التامة
لا ما له دخل في وج[illegible] علول ولانه لا يمكن ان يكون العلة في الاصل

وضعاً آخر غير ما عرفناه بالمدارية ولئن سلم فلا نسلم ان المعنى المشترك
اذا كان علة في الاصل يلزم ان يكون علة في الفرع لجواز ان يكون
خصوصية الاصل شرطاً للعلية او خصوصية الفرع مانعة فمنها مجرد
كون وجود المعنى المشترك في الفرع لا يحصل لنا اليقين بثبوت الحكم
فيه بل الظن فقط فالتمثيل ايضاً مخالف للقياس من جهتين من جهة عدم
استلزامه المدلول بخلاف القياس ومن جهة ان الاستدلال هنا
ليس بثبوت الحكم للجميع على ثبوته للجزئي بل ثبوت الحكم لجزئي على ثبوته
لجزئي آخر بخلاف القياس قال البرهان قياس مؤلف من مقدمات
يقينية لانتاج اليقين اقول كما يجب على المنطقي النظر في صورة
الاقيسة كذلك يجب عليه التحرز عن الخطاء في الفكر من جهتين الصورة
والمادة ومواد الاقيسة اما يقينية او غير يقينية واليقين هو
اعتقاد الشيء بانه كذا مع اعتقاده بانه لا يمكن الا ان يكون كذا اعتقاداً
مطابقاً للنفس الامر غير ممكن الزوال فقولنا اعتقاد الشيء بانه كذا
شامل للشك والوهم وشامل لليقين والظن هو اعتقاد الجاهل
والمقلد فبالقيد الاول خرج الظن وبالقيد الثاني خرج الجهل وبالقيد
الثالث خرج اعتقاد المقلد اما اليقينيات فضروريات اما الضرو
رية فلان الحكم بصدق القضايا اليقينية اما العقل والحس او المركب

منها الا

منها الانحصار المدرك في الحس والعقل فان كان الحاكم العقل فاما ان
يكون حكم العقل بمجرد تصور الطرفين ويسمى تلك القضايا اوليات كقو
لنا الكل اعظم من الجزء واما ان لا يكون حكمه بمجرد تصور الطرفين بل بواسطة
فلا يكون لا تغيب تلك الواسطة عن الذهن عند تصورهما والا لم يكن تلك
القضايا مبادي بديهية ويسمى تلك القضايا قضايا قياساتها معها كقو
لنا الاربعة زوج فان من تصور الاربعة والزوج تصور الانقسام في
الحال وترتب في ذهنه ان الاربعة منقسمة بمتساويين وهو زوج فهي قضية
قياسها معها وان كان الحاكم هو الحس فهي المشاهدات فان كان من
الحواس الظاهرة سميت تلك القضايا حسيات كالحكم بان الشمس مشرقة
والنار محرقة وان كان الحواس الباطنة سميت تلك القضايا وجدانيات
كالحكم بان لنا خوفاً وغضباً وجوعاً وعطشاً الى غير ذلك وان كان مركباً
من الحس والعقل فالحس اما ان يكون حس السمع او غيره فان كان الثاني
فاما ان يفتقر الى تكرار المشاهدة مرة بعد اخرى او لا فان كان الاول سميت
تلك القضايا تجربيات كالحكم بان السقمونيا مسهل بواسطة مشاهدات
مكررة وهذا اعني الاسهال بالنسبة الى شرب السقمونيا اكثري لا كلي وان كان
الثاني اي الذي لم يفتقر الى تكرار المشاهدة سميت تلك القضايا حدسيات
كالحكم بان نور القمر مستفاد من نور الشمس لاختلاف تشكلاته النورية

بحسب اوضاعه من الشمس قربا و بعدا والحدس هو سرعة الانتقال من المبادى
الى المطالب ويقابله الفكر فانه حركة الذهن نحو المبادى ورجوعها الى
المطالب فلابد فى الفكر من حركتين بخلاف الحدس اذ لا حركة فيه اصلا لان
الحركة تدريجية الوجود والانتقال الذى فى الحدس دفعى الوجود وان كان
الاول اعنى المركب من حس السمع والعقل سميت تلك القضايا متواترات
وهى اى المتواترات قضايا يحكم العقل بواسطة السماع من جمع كثير محال العقل
تواطوهم على الكذب كالحكم بان محمد صلى الله عليه وسلم نبى الله ورسوله و
برهان هذا انه ادعى النبوة وظهر المعجزة على يده موافقا لدعواه وكل من كان
كذلك كان نبيا حقا فمحمد صلى الله عليه وسلم نبى حقا اما الاول فبالتواتر و
اما الثانى فبشهادة القران المشتمل على العلوم الكثيرة البالغ فى حد الفصاحة
والبلاغة لانه تحدى الى تعرض المعارضة الاعراب الذين هم اهل الفصاحة
والبلاغة فعجزوا عن الاتيان باقل اية مثلا فضلا عن السورة ولانهم لو
كانوا قادرين على ذلك لما عدلوا عن الاتيان بمثل اقل اية من هذا القران
الشريف البالغ فى الفصاحة والاشتمال على العلوم الكثيرة الشريفة المبينة
من المباحث الالهية واحوال القرون الماضية اعلم ان من جملة القضايا
اليقينية والتجربيات والحدسيات ليس حجة على الغير لجواز ان لا يحصل
له الحدس والتجربة المفيدان للعلم بها ثم اعلم ان الحد الاوسط الذى وضع

فى البرهان وتكرر لابد ان يكون علة لنسبة الاكبر الى الاصغر فى الذهن
فان كان مع ذلك علة لوجود تلك النسبة فى الخارج ايضا فهو برهان
لمى لانه يعطى اللمية فى الذهن والخارج كقولنا هذا متعفن الاخلاط وكل
متعفن الاخلاط محموم فهذا محموم فتعفن الاخلاط كما انه علة لثبوت
الحمى فى الذهن كذلك علة لها فى الخارج وان لم يكن كذلك بل لا يكون علة
للنسبة الا فى الذهن فهو برهان انى يفيد انية النسبة فقط لا لميتها كقولنا
هذا محموم وكل محموم متعفن الاخلاط فهذا متعفن الاخلاط فالحمى وان
كانت علة لثبوت تعفن الاخلاط فى الذهن الا انها ليست علة له فى
الخارج بل الامر بالعكس قال الجدل هو قياس مولف من مقدمات
مشهورة والخطابة هو قياس مولف من مقدمات مقبولة من شخص
معتقد فيه او مظنونة والشعر هو قياس مولف من مقدمات متخيلة
ينبسط منها النفس او تنقبض اقول الجدل هو الذى يتركب من مقدمات
مشهورات وفى عبارته مساهلة لا يخفى على ذى طبع سليم واعلم ان
غير البرهان قياس مولف من مقدمات غير يقينية ويسمى هذا القياس
امارة وغير اليقينيات ستة ايضا منها المشهورات وهى قضايا
يعترف بها جميع الناس وسبب شهرتها فيما بينهم اما اشتمالها على مصلحة
عامة كقولنا العدل حسن والظلم قبيح واما ما فى طباعهم من رقة كقولنا

زالات الضعفاء محمودة واما بينهم من الحمية كقولنا كشف العورة مذموم
الى غير ذلك وربما يبلغ الشهرة بحيث يلتبس المشهورات بالاوليات
فان قلت ما الفرق بين الاوليات والمشهورات قلت الانسان
لو فرض نفسه خالية عن جميع الامور الغايرة لعقله لحكم بالاوليات دون
المشهورات وايضا المشهورات قد يكون صادقة وقد يكون كاذبة
بخلاف الاوليات والكل فرقة بالديهم مشهورات بحسب عاداتهم
وادابهم والكل اهل صناعة ايضا مشهورات بحسب صناعتهم ومنها
المسلمات وهي قضايا يتسلم من الخصم ويبنى عليها الكلام لدفعه سواء
كانت مسلمة فيما بينهم خاصة او بين كل اهل علم كتسليم الفقهاء مسا
يل اصول الفقه كما يستدل الفقيه على وجوب الزكوة في حلى البالغة بقول
النبي صلى الله عليه وسلم في الحلي زكوة فلو قال الخصم هذا خبر واحد فلم
انه حجة فنقول قد ثبت هذا في علم اصول الفقه فلا بد بان ياخذه ههنا
مسلما والقياس المولف من المشهورات والمسلمات يسمى جدلا والغرض
منه الزام الخصم واقناع من هو قاصر عن ادراك مقدمات البرهان ومنها
المقبولات وهي قضايا يوخذ ممن يعتقد فيه اما لامر سماوي من المعجزات
والكرامات كالانبياء والاولياء واما لاختصاصه بمزيد عقل
ودين كاهل العلم والزهد وهي نافعة جدا في تعظيم امر الله تعالى والشفقة
على خلق

على خلق الله تعالى ومنها المظنونات وهي قضايا يحكم فيها حكما راجحا
مع تجويز نقيضه كقولنا فلان يطوف بالليل فهو سارق والقياس المركب
منهما اي من المقبولات والمظنونات يسمى خطابة والغرض منها
ترغيب الناس فيما ينفعهم من امور معاشهم ومعادهم كما يفعله الخطباء
والوعاظ ومنها المخيلات وهي قضايا يتخيل بها فيتاثر النفس منها
قبضا او بسطا فتنفر او ترغب كقولنا الخمر مرة انقبضت النفس و
نفرت عنها وكقولنا العسل حلو تقوى البال انبسطت النفس ورغبت
اليه في الشرب والقياس المولف منها يسمى شعرا والغرض منه انفعال النفس
بالترغيب والترهيب ومنها الوهميات وهي قضايا كاذبة يحكم
بها الوهم في غير محسوسه وانما قيدنا بالامور الغير المحسوسة لان حكم
الوهم في الامور المحسوسة ليس بكاذب والقياس المركب منها يسمى سفسطة
والغرض منها تغليط الخصم واسكاته والحامه واعظم فايدتها معرفتها
للاحتراز عنها قال والمغالطة قياس مولف من مقدمات شبيهة
بالحق وبالمشهورات او مركبا من مقدمات وهمية كاذبة والعمدة
هي البرهان لا غير اقول المغالطة هي قياس فاسد اما من جهة الصورة
او جهة المادة اما جهة الصورة فبان لا يكون على هيئة منتجة لاختلال
شرط بحسب الكمية او الكيفية كما اذا كان كبرى هذا الشكل ول جزئية

اوصغراه سالبة واما من جهة المادة فبان يكون المط وبعض مقدما
شيئا واحدا وهو المصادرة على المط كقولنا كل انسان بشر وكل بشر ضحاك
فكل انسان ضحاك او يكون بعض المقدمات كاذبة شبيهة بالصادقة
اما من حيث الصورة او من حيث المعنى اما من حيث الصورة فكقولنا الصورة
الفرس المنقوشة على الجدار انها فرس وكل فرس صهال ينتج ان تلك الصورة
صهال واما من حيث المعنى فلعدم رعاية وجود الموضوع في الموجبة
كقولنا كل انسان فرس فهو انسان وكل انسان و فرس فهو فرس ينتج بعض
الانسان فرس ووجه الغلط فيه ان موضوع القضيتين ليس بموجود اذ
ليس شي يصدق عليه انه انسان و فرس وكوضع القضية الطبيعية مقام
الكلية كقولنا الانسان حيوان والحيوان جنس ينتج ان الانسان جنس وربما يغير
العبارة ويقال الجنس ثابت للحيوان والحيوان ثابت للانسان والثابت
للثابت للشي ثابت لذلك الشي فيكون الجنس ثابتا للانسان ووجه الغلط
ان الكبرى ليست كلية وكاخذ الذهنيات مكان الخارجيات كقولنا
الحدوث فلابد من مراعات جميع ذلك واعلم ان عليه التعويل
من هذه القياسات انما هو البرهان لكونه مركبا من المقدمات اليقينية
والله تعالى اعلم
تمت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرف الانسان • وخصصهم ببدائع
الايادي وروائع الاحسان • بصحبة سيد البشر
والجان • نبي اخر الزمان • صلى الله تعالى عليه وعلى
اله الجسام • واصحابه الكرام • **اما بعد** فيقول احقر
الخليقة واصغرهم في الجرم والجرمان • واكثرهم
واكبرهم في الجرم والعصيان • محمد ابو بكر بن عبد
الرحمن • كان الله تعالى لهما في كل حين واوان • هذه
رسالة رائعة • وعجالة نافعة • في بيان من كان
هو وابوه كلاهما من الصحابة رضى الله تعالى عنهم في

البداية والنهاية • خرجتها من الاستيعاب في معرفة
الاصحاب للحافظ ابي عمر ويوسف بن عبد البر رحمه الله تعالى
كتبتها صيانة لمزلة الاقلام • في الكتابة والسنة العوام
في القراءة • في الحاق ضمائر الافراد والتثنية والجمع في الترضي
عنهم رضي الله تعالى عنهم وارضاهم • وسميتها احباب
الاحباب • فيمن كان هو وابوه من الاصحاب • ورتبتها
على حروف التهجي مرتبا في اسماء كل من كل باب كما لا يخفى على
من كان من ذوي الفطانة واولي الالباب • والله المستعان •
وعليه التكلان • في كل الاحيان • **مقدمة** اعلم انه لم
يجتمع في الصحابة رضي الله تعالى عنهم من كان هو وابوه و
جده وابو جده اربعتهم وكلهم ادركوا النبي صلى الله تعالى
عليه وعلى اله وصحبه وسلم في غير ابي بكر الصديق رضى
الله تعالى عنه وليست هذه المنقبة لغيره فانه و

ابوه ابو قحافة وابنه عبد الرحمن وابنه محمد بن عبد الرحمن
كلهم ادركوا النبي صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه
وسلم وراوه وامنوا به واجتمعوا وكلاء في هذه الرتبة
العلية فهذا من خصائصه رضي الله تعالى عنه و
ذكر الامام البخاري قال حدثني عبد الرحمن بن شيبة عن محمد
بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم قال قال موسى بن
عقبة ما نعلم احدا في الاسلام ادركوهم وابناءهم النبي
صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه وسلم اربعة الا هؤلاء الاربعة
ابو قحافة وابنه ابو بكر وابنه عبد الرحمن وابنه ابو عتيق
محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي قحافة رضي الله تعالى
عنهم اجمعين انتهى وايضا لم يجتمع في الصحابة من كان
هو وامه وابوه وجده اربعة وكلاء في غير ابي بكر فانه
وبنته اسماء وابنها عبد الله وابوه ابو قحافة كلهم ادركوا

النبي صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه وسلم قال الامام
النووي في كتابه التحرير في علوم الحديث لا يعرف اربعة
ادركوا النبي صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه وسلم متوالدون
الا عبد الله بن اسماء بنت ابي بكر بن ابي قحافة والا ابو
عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي قحافة رضي الله تعالى
عنهم اجمعين انتهى فالاربعة وكلاء لم يجتمع في غير
ابي بكر رضي الله تعالى عنه والاجتماع من وجهين
في رجلين احدهما من جهة الاباء وثانيهما من
جهة ادخال الام في السلسلة كما لا يخفى واجتماع
الثلثة في هذه الفضيلة قد وقع في مواضع
عديدة كما يظهر من تتبع هذه
الرسالة وهذا اوان الشروع في
المقصود فنقول بعون الرب المعبود

حرف الالف

ابوبكر عبد الله بن ابي قحافة عثمان التيمي
القرشي رضي الله تعالى عنهما
ابان بن سعيد بن العاص الاموي
القرشي رضي الله تعالى عنهما
ابراهيم بن الحارث بن خالد
القرشي رضي الله تعالى عنهما
ابي بن امية الشاعر الليثي رضي الله تعالى عنهما
احيحة بن سعيد بن العاص الاموي
القرشي رضي الله تعالى عنهما
اسامة بن زيد الكلبي رضي الله تعالى عنهما
اسامة بن مرثد بن ابي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنهم
اسعد بن سهل بن حنيف الانصاري رضي الله تعالى عنهما

اسيد بن ظهير الانصاري ابو ثابت رضي الله تعالى عنهما
انس بن ظهير اخو اسيد رضي الله تعالى عنهم
انيس ويقال انس بن مرثد بن ابي
مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنهم
ايمن بن ام ايمن اخو اسامة بن زيد لامه رضي الله تعالى عنهم
ايمن بن خريم بن فاتك الاسدي رضي الله تعالى عنهما
ابو ايمن بن عمرو بن الجموح الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابو جبيرة بن الضحاك بن خليفة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابو جندل العاص بن سهيل بن عمرو
القرشي العامري رضي الله تعالى عنهما
ابو الجهيم بن الحرث بن الصمة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابو حبة الاكبر عمرو بن غزية بن
عمرو الانصاري رضي الله تعالى عنهما

ابوحبة الاصغر زيد بن غزية
بن عمرو الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابوحميد عبد المنذر او عبد الرحمن بن
سعد بن المنذر الساعدي الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابودرة الحرث بن سعاذ بن زرارة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابورزين لقيط بن عامر بن صبرة
العقيلي رضي الله تعالى عنهما
ابوسفين بن حويطب بن عبد العزى
القرشي العامري رضي الله تعالى عنهما
ابوسعيد الخدري الانصاري
سعد بن مالك بن سنان رضي الله تعالى عنهما
ابوعمير بن ابي طلحة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ابن غنام بن اوس بن عمرو البياضي رضي الله تعالى عنهما

ابومعبد بن حزن المخزومي رضي الله تعالى عنهما
ابوموسى بن ابي عامر الاشعري رضي الله تعالى عنهما
ابوثملة بن سعاذ بن زرارة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما
اسماء بنت يزيد بن السكن رضي الله تعالى عنهما
امة الله اوامامة بنت حمزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما
امامة بنت ابي العاص من زينب رضي الله تعالى عنهم
اميمة بنت قيس بن عبد الله الاسدي رضي الله تعالى عنهما
امية بنت خالد بن سعيد بن العاص رضي الله تعالى عنهما

حرف الباء

البراء بن عازب الانصاري رضي الله تعالى عنهما
بشر بن البراء بن معرور الانصاري رضي الله تعالى عنهما
بشر بن الحارث بن قيس القرشي رضي الله تعالى عنهما

بشر بن معاوية الكلابي البكائي رضي الله تعالى عنهما
بشير بن ابي زيد الانصاري رضي الله تعالى عنهما
بشير بن ابي مسعود الانصاري رضي الله تعالى عنهما
بشير بن عقربة ابو اليمان الجهني
ويقال بشر رضي الله تعالى عنهما
بصرة بن ابي بصرة الغفاري رضي الله تعالى عنهما
بكير بن امية بن خويلد الضميري رضي الله تعالى عنهما
بثينة بنت الضحاك بن خليفة
الانصاري رضي الله تعالى عنهما
بنت اوس المزنية رضي الله تعالى عنهما
بهية ويقال بهيمة بنت بشر الصماء المازنية رضي الله تعالى عنها

حرف التاء

تمام بن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما
تميم بن معبد الحارثي الانصاري رضي الله تعالى عنهما

تملك بنت شيبة بن عثمان
الشيبية العبدرية رضي الله تعالى عنهما

حرف الثاء

ثابت بن سماك بن ثابت بن سفين رضي الله تعالى عنهم
ثابت بن الضحاك بن خليفة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
ثبيتة بنت الضحاك بن خليفة
الانصارية رضي الله تعالى عنهما

حرف الجيم

جابر بن سفين الانصاري رضي الله تعالى عنهما
جابر بن سمرة حليف بني زهرة رضي الله تعالى عنهما
جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنهما
جابر بن ماجد الصدفي رضي الله تعالى عنهما
جبير بن ابي عبيد بن مسعود الثقفي رضي الله تعالى عنهما

جبير بن نفير الحضرمي ابو عبد الرحمن رضي الله تعا عنهما

جعفر بن ابي سفين بن الحارث

ابن عبد المطلب الهاشمي رضي الله تعالى عنهما

جميل بن بصرة بن ابي بصرة الغفاري رضي الله تعا عنهم

جنادة بن ابي امية الازدي رضي الله تعا عنهما

جنادة بن سفين الانصاري رضي الله تعا عنهما

جميلة بنت سعد بن الربيع الانصاري رضي الله تعا عنهما

جميلة بنت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما

جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار المصطلقي زوج

النبي صلى الله تعا عليه وعلى اله وصحبه وسلم ورضي الله تعا عنهما

حرف الحاء

الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما

الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما

الحارث بن الحارث بن قيس القرشي رضي الله تعالى عنهما

الحارث بن الحاطب بن الحارث

القرشي الجمحي رضي الله تعالى عنهما

الحارث بن الطفيل القرشي والازدي رضي الله تعا عنهما

الحارث بن عمرو بن غزية الانصاري المازني رضي الله تعا عنهما

حارثة بن سراقة بن عدي الانصاري رضي الله تعالى عنهما

حبان بن منقذ بن عمرو المازني الانصاري رضي الله تعالى عنهما

حبيب بن زيد بن عاصم الانصاري رضي الله تعا عنهما

حبيب بن فويك اوفديك رضي الله تعالى عنهما

حبيب بن مسلمة الفهري القرشي رضي الله تعالى عنهما

الحجاج بن عمرو بن غزية الانصاري رضي الله تعا عنهما

حذيفة بن اليمان العبسي القطعي رضي الله تعالى عنهما

حريث بن زيد الطائي رضي الله تعالى عنهما

حصين بن عوف الخثعمي رضي الله تعالى عنهما
حكيم بن حزن المخزومي رضي الله تعالى عنهما
حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري رضي الله تعالى عنهما
حبيبة زوجة ابي بكر الصديق وبقية مليكة
بنت خارجة بن زيد الانصاري رضي الله تعالى عنهم
زوجة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
حبيبة بنت ابي امامة اسعد بن
زرارة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
حبيبة بنت ام حبيبة بنت
ابي سفين رضي الله تعالى عنهم
حبيبة بنت عبد الله بن جحش رضي الله تعالى عنهما
حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
حمزة بنت عبد الله اليربوعي رضي الله تعالى عنهما

حرف الخاء

اسلم هو وابوه واخته هند وعبد الله [illegible] يوم الفتح وصحبا النبي صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه وسلم وابوه حكيم من سادات قريش في الجاهلية وفي الاسلام

خالد بن حكيم بن حزام القرشي رضي الله تعالى عنهما
خالد بن الزبير بن العوام القرشي رضي الله تعالى عنهما
خزيمة بن جهم بن قيس رضي الله تعالى عنهما
خفاف بن ايماء بن رحضة الغفاري رضي الله تعالى عنهم
خلاد بن رافع بن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنهما
خلاد بن عمرو بن الجموح الانصاري رضي الله تعالى عنهما
خنساء بنت خزام الانصارية رضي الله تعالى عنهما

حرف الراء

رفاعة بن رافع الانصاري رضي الله تعالى عنهما
رفاعة بن مبشر الانصاري رضي الله تعالى عنهما
رفاعة بن يثربي ابو رمثة التميمي رضي الله تعالى عنهما
ريحانة بنت شمعون ابي ريحانة القرظية رضي الله تعالى عنها

حرف الزاي

من واقعه خلاد وابيها رافع بدريين [illegible]

زفر بن يزيد بن حذيفة الاسدي رضي الله تعالى عنهما

زيد بن خالد بن زيد الانصاري رضي الله تعالى عنهما

زينب بنت ابي سلمة رضي الله تعالى عنهما

حرف السين

السائب بن حزن المخزومي رضي الله تعالى عنهما

السائب بن خباب مولى قريش رضي الله تعالى عنهما

السائب بن ابي لبابة بن عبد المنذر الانصاري رضي الله تعالى عنهما

السائب بن يزيد الكندي رضي الله تعالى عنهما

سبرة بن ابي سبرة يزيد بن مالك الجعفي رضي الله تعالى عنهما

سعد بن الحارث بن الصمة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

سعد بن خيثمة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

سعد بن ضميرة رضي الله تعالى عنهما

سعد بن عقيب بن عمرو الانصاري ابو الحارث رضي الله تعالى عنهما

سعد بن عمرو بن غزية رضي الله تعالى عنهما

سعيد بن ابي حبة زيد بن غزية الانصاري رضي الله تعالى عنهم

سعيد بن حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله تعالى عنهم

سعيد بن خالد بن سعيد بن العاص القرشي رضي الله تعالى عنهما

سعيد بن سعد بن عبادة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

سلمة بن امية التيمي رضي الله تعالى عنهما

سليط بن سليط بن عمرو العامري رضي الله تعالى عنهما

سليمان بن نافع بن سليمن العبدي رضي الله تعالى عنهما

سماك بن ثابت بن سفين رضي الله تعالى عنهما

سمية بنت ياسر رضي الله تعالى عنهما

سنان بن ابي سنان وهب بن محصن الاسدي رضي الله تعالى عنهما

سنان بن سلمة الهذلي رضي الله تعالى عنهما

سويد بن النعمان بن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنهما
سهل بن ابي حثمة بن ساعدة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
سهل بن سعد الساعدي رضي الله تعالى عنهما

حرف الشين

شباث بن خديج بن اوس البلوي
حليف الانصار رضي الله تعالى عنهما
شداد بن اوس بن ثابت
الانصاري رضي الله تعالى عنهما
شرحبيل بن غيلان بن سلمة
الثقفي رضي الله تعالى عنهما
شريح بن هانئ ابي شريح بن
يزيد الحارثي رضي الله تعالى عنهما
شريك بن عبدة البلوي حليف الانصار رضي الله تعالى عنهما

شهد مع ابيه احدا قيل انه اول من لاعن في الاسلام

شهاب بن المجنون الجرمي رضي الله تعالى عنهما

حرف الصاد

صفوان بن عبد الرحمن القرشي رضي الله تعالى عنهما
صفوان بن اليمان العبسي القطيعي رضي الله تعالى عنهما
صفية بنت ابي عبيد بن مسعود
الثقفي رضي الله تعالى عنهما
صفية بنت شيبة بن عثمان
الشيبية العبدرية رضي الله تعالى عنهما
الصماء بنت بسر السلمي المازني رضي الله تعالى عنهما

حرف الضاد

ضمرة بن غزية الانصاري رضي الله تعالى عنهما
شهد مع ابيه احدا
ضميرة بن ابي ضميرة سعد الحميري مولى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وعلى اله وصحبه وسلم ورضي الله تعالى عنهما

حرف الطاء

الطفيل بن ابي بن كعب الانصاري رضي الله تعـ عنهما

الطفيل بن سعد بن عمرو الانصاري رضي الله تعـ عنهما

الطفيل بن عمرو بن الظريف الدوسي رضي الله تعالى عنهما

الطيب بن براء ويقـ بن ابي هند الداري رضي الله تعـ عنهما

حرف العين

عبد الله بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن عمر الخطاب رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن اسماء بنت ابي بكر الصديق
ابن ابي قحافة رضي الله تعالى عنهم

عبد الله بن ابي امامة اسعد بن
زرارة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن عثمان بن عفان من رقية رضي الله تعـ عنهم

عبد الله بن ابي حدرد الاسلمي رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي سفين الهاشمي رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي شريح هانئ بن
يزيد الحارثي رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي طلحة زيد بن
سهل الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي قتادة رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي معقل بن نهيك رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ابي نملة الانصاري رضي الله تعـ عنهما

عبد الله بن اقرم الخزاعي رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن اوس بن قيظي الانصاري رضي الله تعـ عنهما

عبد الله بن بديل الخزاعي رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن بسر السلمي المازني رضي الله تعالى عنهما

عبد الله بن ثعلبة بن صغير ويقال ابن
ابي صغير حليف بني زهرة رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن جعفر بن ابي طالب
الهاشمي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن الحرث بن نوفل الهاشمي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن حارثة بن النعمان الانصاري رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن حكيم بن حزام القرشي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن حنظلة الغسيل رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن خباب بن الارت رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن السائب بن ابي السائب القرشي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن سعد بن خيثمة الانصاري رضي الله تعا عنهم

عبد الله بن سعيد بن العاص القرشي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن سهل بن حنيف رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن سهيل القرشي العامري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن شداد بن الهادي الليثي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن شريك الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن صفوان بن قدامة التميمي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن طهفة او طخفة الغفاري رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عامر بن ربيعة العدوي ابو محمد رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عامر بن ربيعة الاصغر رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عامر بن كريز القرشي العبشمي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عبد الله بن ابي امية المخزومي رضي الله تعا عنهما
عبد الله بن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي رضي الله تعا عنهما

ذكره العقيلي في الصحابة ... في زمن النبي صلى الله تعا عليه وسلم ... وقال صاحب التقريب ...

عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن عمرو السعدي القرشي العامري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن عمير السدوسي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن عياش بن ابي ربيعة القرشي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن غنام البياضي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن فضالة ابو عايشة الليثي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن قيظي الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن مالك بن بحينة الازدي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن مالك بن الحويرث الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن المطلب بن ازهر القرشي الزهري رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن مطيع القرشي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن معمر التيمي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنهما

عبد

عبد الله بن نوفل بن الحرث الهاشمي رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن ياسر رضي الله تعالى عنهما
عبد الله بن يزيد الخطمي رضي الله تعالى عنهما
عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما
عبيد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق ابو محمد رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عمر بن الخطاب الاكبر رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عمر الاوسط ابو شحمة رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عمر الاصغر ابو المجبر رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن بديل الخزاعي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن ثعلبة بن عمرو الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن الحرث بن هشام القرشي المخزومي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن حاطب بن ابي بلتعة رضي الله تعالى عنهما

عبد الرحمن بن حزن رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن خالد بن الوليد القرشي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب القرشي العدوي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن السائب بن ابي السائب المخزومي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن ابي سبرة يزيد بن مالك الجعفي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن سبرة الاسدي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن سعيد بن يربوع رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن شداد بن الهادي الليثي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن صبيحة القرشي التيمي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن صفوان رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن صفوان بن قدامة التميمي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عائذ بن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنهما

عبد الرحمن بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري النجاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عمرو بن غزية رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عويم بن ساعدة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن عيسى بن عقيل الثقفي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن قيظي الحارثي رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن معاذ بن عثمان او عثمان بن معاذ
ابن عم طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنهم
عبد الرحمن بن محمد بن مسلمة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عبد الرحمن بن يزيد بن حارثة الانصاري رضي الله تعالى عنهما
عاصم بن حصين الحماني رضي الله تعالى عنهما
عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما
عاصم بن كليب الجرمي رضي الله تعالى عنهما

عامر بن غيلان بن سلمة الثقفي رضي الله تعالى عنهما

عامر بن يزيد بن السكن رضي الله تعالى عنهما

عباد بن شيبان بن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عباد بن قيظي الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عبادة بن سعد بن عثمن الانصاري الزرقي رضي الله تعالى عنهما

عبد خير بن يزيد بن محمد الهمداني ابو عمارة رضي الله تعالى عنهما

عُبيد بن الخشخاش التميمي رضي الله تعالى عنهما

عُبيد بن عمير بن قتادة الليثي رضي الله تعالى عنهما

عَبيدة بن جابر بن سليم الهجيمي التميمي رضي الله تعالى عنهما

عتبة بن ابي سفين رضي الله تعالى عنهما

عتبة بن سهل بن عمرو رضي الله تعالى عنهما

عتيك بن الحرث بن قيس رضي الله تعالى عنهما

[illegible] بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عزرة بن ابي سبرة يزيد بن مالك الجعفي رضي الله تعالى عنهما

عطية بن بسر السلمي المازني رضي الله تعالى عنهما

عقبة بن عامر بن ابي زيد رضي الله تعالى عنهما

عقبة بن قيظي الانصاري رضي الله تعالى عنهما

العلاء بن خالد بن هوذة العامري رضي الله تعالى عنهما

علي بن ابي العاص لقيط القرشي من زينب بنت النبي عليه السلام رضي الله تعالى عنهم

علي بن ابي رافع مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهما

علي بن طلق الحنفي السحيمي اليمامي رضي الله تعالى عنهما

عمارة بن حمزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما

عمار بن غيلان بن سلمة الثقفي رضي الله تعالى عنهما

عمار بن معاذ بن زرارة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عمار بن ياسر العنبسي رضي الله تعالى عنهما

عمران بن حصين رضي الله تعالى عنهما

عمر بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عمر بن ابي سلمة القرشي رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن امية بن خويلد الضميري رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن ثابت الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن جهم بن قيس رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن حريث بن عبد الله القرشي رضي الله تعا عنهما

عمرو بن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن زرارة النخعي رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن سلمة بن قيس الجرمي ابو يزيد رضي الله عنهما

عمرو بن الطفيل بن عمرو الدوسي رضي الله تعالى عنهم

عمرو بن الطفيل الدوسي رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن عثمان بن عفان من رقية رضي الله تعا عنهم

عمرو بن غيلان بن سلمة الثقفي رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن مالك الرواسي رضي الله تعالى عنهما

عمرو بن النعمان المزني رضي الله تعالى عنهما

عمير بن سعد ابي زيد الانصاري رضي الله تعالى عنهما

عمير بن عقبة بن عمرو رضي الله تعالى عنهما

عوانة بن اوس بن قيظي الانصاري رضي الله تعا عنهما

عون بن جعفر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما

عون بن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعا عنهما

عايشة بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما

عايشة بنت الحرث بن خالد القرشية رضي الله تعا عنهما

حرف الفاء

الفضل بن عباس بن عبد المطلب رضي الله تعا عنهما

حرف القاف

قبيصة بن ذويب الخزاعي رضي الله تعالى عنهما

محمد بن سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنهما

محمد بن طلحة بن عبيد الله ابو القاسم السجاد القرشي رضى الله تعالى عنهما

محمد بن عبد الله بن جحش المضري رضي الله تعالى عنهما

محمد بن عبد الله بن سلام الانصاري رضي الله تعالى عنهما

محمد بن عمرو بن حزم الانصاري رضى الله تعالى عنهما

محمد بن عمرو بن العاص القرشي رضي الله تعالى عنهما

محمد بن كعب القرظي رضي الله تعالى عنهما

محمد بن كعب بن مالك الانصاري رضي الله تعالى عنهما

محمود بن لبيد بن عقبة الانصاري رضي الله تعالى عنهما

المختار بن ابي عبيد بن مسعود الثقفي ابو اسحق رضي الله تعالى عنهما

مدرك بن الحرث العامري رضي الله تعالى عنهما

مرثد بن ابي مرثد الغنوي رضي الله تعالى عنهما

مروان بن الحكم بن ابي العاص الاموي رضى الله تعالى عنهما

مسلم بن السائب بن حباب مولى قريش رضي الله تعالى عنهما

مسلم بن ابي شريح هانئ بن يزيد الحارثي رضي الله تعالى عنهما

مسلم بن عبيد الله القرشي رضي الله تعالى عنهما

المسور بن مخرمة بن نوفل القرشي الزهري رضي الله تعالى عنهما

المسيب بن حزن المخزومي رضي الله تعالى عنهما

المطلب بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب القرشي الهاشمي المطلبي رضي الله عنهما

معاذ بن عفراء الانصاري رضي الله تعالى عنهما

معاذ بن عمرو بن الجموح الانصاري رضي الله تعالى عنهما

معاذ بن يزيد بن السكن الانصاري رضى الله تعالى عنهما

معاوية بن جاهمة السلمي رضي الله تعالى عنهما

معاوية بن صخر ابي سفين القرشي رضي الله تعالى عنهما

معبد بن العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما

معمر بن الحرث بن قيس القرشي رضي الله تعالى عنهما

معن بن يزيد بن الاخنس بن حباب السلمي رضي الله تعالى عنهم

معوذ بن عفراء الانصاري رضي الله تعالى عنهما

معوذ بن عمرو بن الجموح الانصاري رضي الله تعالى عنهما

منقذ بن حبان رضي الله تعالى عنهما

المنكف بن زيد الطائي رضي الله تعالى عنهما

المهاجر بن خالد بن الوليد القرشي رضي الله تعالى عنهما

ميمونة بنت كردم الثقفي رضي الله تعالى عنهما

حَرْفُ النُونِ

نافع بن بديل بن ورقاء الخزاعي رضي الله تعالى عنهما

نافع بن كيسان رضي الله تعالى عنهما

نبيط شريط الاشجعي رضي الله تعالى عنهما

نبيه بن عثمان بن ربيعة القرشي الجمحي رضي الله تعالى عنهما

نضر بن [illegible] الانصاري رضي الله تعالى عنهما

النضر بن سفين الهذلي رضي الله تعالى عنهما

النعمان بن بشير بن سعد الانصاري رضي الله تعالى عنهما

النعمان بن عدي القرشي المهاجر رضي الله تعالى عنهما

نعيم بن هزال الاسلمي رضي الله تعالى عنهما

النواس بن سمعان الكلابي رضي الله تعالى عنهما

نيار بن مسعود بن عبدة رضي الله تعالى عنهما

حَرْفُ الوَاوِ

وائل بن حجر رضي الله تعالى عنهما

وداعة بن ابي زيد الانصاري رضي الله تعالى عنهما

الوليد بن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنهما

وهب بن عمير بن وهب القرشي الجمحي رضي الله تعالى عنهما

حَرْفُ الهَاءِ

هشام بن حكيم بن حزام القرشي رضي الله تعالى عنهما

هشام بن عامر بن امية الانصاري النجاري رضي الله تعالى عنهما

الهرماس بن زياد الباهلي رضي الله تعالى عنهما

حرف الياء

يحيى بن اسيد بن حضير الانصاري رضي الله تعالى عنهما

يحيى بن حكيم بن حزام القرشي رضي الله تعالى عنهما

يحيى بن خلاد بن رافع الكندي رضي الله تعالى عنهما

يحيى بن المغيرة بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما

يزيد بن اخنس بن حباب السلمي رضي الله تعالى عنهما

يزيد بن اسد بن كرز بن عامر القشيري رضي الله تعالى عنهما

يزيد بن صخر ابي سفين القرشي رضي الله تعالى عنهما

يزيد بن عمرو بن غزية رضي الله تعالى عنهما

يسار بن زيد القرشي مولاهم رضي الله تعالى عنهما

يعلى بن امية بن ابي عبيدة التميمي الحنظلي رضي الله تعالى عنهما

يعلى بن حمزة بن عبد المطلب رضي الله تعالى عنهما

يعلى بن مرة العامري رضي الله تعالى عنهما

يوسف بن عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنهما